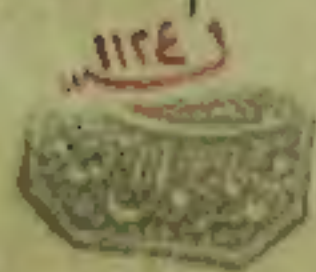




قد ظهرت بهذه الدفينة القيمة بمكة
المكة بمكة بمكة
والعبد المذنب
الحامد لله
الحمد لله



193

حافظ
بلاز

١٠٨



1

كتاب الفتح المبين

شرح الاربعين للشيخ ابن حجر الطهيتي

رحمه الله تعالى

امين

ام

الطهيتي منسوب الى الطهيتي على
وزن صيدر وهو شجر يقال له
هيتم بالتاء وهو موضع بين
القاعة والربالة فاصرت

Süleymanîye U. Kütüphanesi	
Konu:	Hasan Hüsnî Paşa
Yeni:	
Kat. No:	193

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ صلى الله عليه وسلم سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
الحمد لله الذي وفق طائفة من علماء كل عصر للقيام بأحيا الأحاديث
والسنن وميزهم عن سواهم بسلوهم ووضح الحجج واقوم السنن واشهد
أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة انتظم بها في سلمهم وانتوا
بخلوصها سوابج النعم وسوابق المنن واشهد أن سيدنا محمد صلى
الله عليه وسلم عبده ورسوله خير من أوتي الحكمة وفضل الخطاب
وأفضل من تجلى بمعالى الخلق الحسن صلى الله عليه وسلم وعلى آله
وأصحابه الذين بذلوا أنفسهم في نقل جوامع أقواله وعزرا حواله
الينا لناس من غوايل المحن والفتن صلاة وسلاما دايما بدوام
جوده على أمته في السر والعلن أما بعد فإن الأربعين التي
خرجها الشيخ الإمام والصدوق الطهام ولي الله تعالى بالانزع
ومحرر مذهب الشافعي بلاد فاع يحيى الدين أبو بكر يحيى ابن
شرف الدين المؤوي قدس الله تعالى روحه ونور ضريحه لما
كانت أحاديثها من جوامع كلامه صلى الله عليه وسلم المشتملة
على أبلغ المعاني وأحكم المباني حتى وصف أكثرها بأن عليه
مدار الإسلام وابتدأ أكثر الأحكام كانت حفيضة بان يعتني
بها حفظا وتعلما ونفها ونفها فلذا عن لي أن أكتب عليها
شرحا يعرف رواها ويبين أحكامها ويوضح غريبها ويعرب
مشكلها ويشير إلى بعض ما يستنبط منها من الأصول
والفروع والآداب مع إثارة الأجزاء ومجانية الأطباء
وإن كانت حرة بالتطوير والاكثار لما اشتملت عليه من

بسم

2 بدائع الفوائد والأسرار **والمرى** أن كثيرا من أحاديثها يجتمعت مجلدات
ولكن التطويل عمل والاختصار أكثر مما يات في محل لا نه انما يشير
إلى تقريب قواعدها على وجه كل في أكثرها والافتقار إليها يستدعي
تطويرا أقل ما يكون في ثلاث مجلدات يفصل في أحدها حكم الإيمان
وهو علم أصول الدين وفي ثانيها حكم الإسلام وهو علم أصول
الفقه وفي ثالثها الأحكام وهو حكم علم النصوص هذا بالنسبة
لحديث واحد منها وهو حديث جبريل الأتي فليكن جميعها **وبذلك**
في تحريرها الجهد وتخليص الكلام عليها الوسخ رجاء أن يعود على
بركة مخرجها ومدد من رفيع جناب المن بها على أمته صلى الله
عليه وسلم وشرف وكرم والله أسأل أن ينفع به وأن يبلغني
كل مسيول بسببه أنه بكل خير كفيل وهو حسبي ونعم الوكيل
وسميته الفتح المبين لشرح الأربعين **قال المؤلف** رحمه الله
تعالى ورضي عنه مفتتحا كتابه كأكثر المؤلفين بالتسمية والتجديد
تاسيا بالكتاب الجيد وعلا بما لحديث الصحيح كل امرئ ذي **بال**
أي حال يضمن به لا يبدأ فيه بالحمد لله أو بحمد الله أو بسم الله الرحمن الرحيم
أو بذكر الله روايات فمواجزم أو أقطع أو ابتز روايات أيضا أي
قليل البركة وقيل مقطوعا ورواية بذكر الله تبين أنه لا تغارض
وإن قصد حصول الابتدأ بأي ذكر كان على أنه حقيقي بحصول
بالسملة وأضافي بحصول ما بعدها من الحمد **بسم الله** أي ابتدأ
تأليفه متلبسا أو مستغنيا به تعالى أو باسمه والله علم على الذات
الواجب الوجود لذاته المتحقق بجميع الحالات وهو الاسم الاسم الأعظم

عند أكثر أهل العلم وعدم الاستجابة لكثيرين لعدم استجتماع شرائط
الدعا التي من جملتها **الكل** الحلال وهو مشتق وقيل مرسل من اله اذا تخير
لتغير الخلق في معرفته وقيل غير ذلك وهو عرف المعارف **ونقل**
الاستاذ ابو القاسم القشيري رحمه الله تعالى ان جميع اسمائه تعالى
صالحة للخلق بها الا هذا فانه للخلق دون الخلق ولم يسم به
غيره تعالى **قَالَ** تعالى هل تعلم له سميا اي لا احد يسمى الله
غيره وهذا من باهر معجزاته صلى الله عليه وسلم فهو كاخباره بان
اليهود لا يمتنون الموت وبان احد لا يمكنه الانبياء بمثل اقصر سورة
من القرآن فلم يتجا احد على واحدة من هذه الثلاثة مع كثرة اعدا
الدين وتغنتهم وشدة حرصهم على تكذيبه صلى الله عليه وسلم
في اخباره **الرحمن** اي البالغ في الرحمة والانعام ومن ثم لم يسم
به غيره تعالى وتسميه اهل الائمة مسيلة لعنه الله به من
التغنت في الكفر ويجوز صرفه وعدمه **الرحيم** اي ذو الرحمة الكثير
فالرحمن ابلغ منه وان مع في الحديث يا رحمن الدنيا والاخرة ورحمهما
لزيادة بناء به الدالة غالبا على زيادة المعنى والاستدلال على
الابلية بقولهم يا رحمن الدنيا والاخرة ورحمهما الاخرة فيه نظر
لحديث الدال على استوائهما في ذلك واي به تسميا لوصفه تعالى
بالرحمة واشارته الى ان ما دل عليه من دقايقها وان ذكر بعد ما دل
على جلايلها الذي هو المقصود الاعظم مقصود ايضا لبيان توهم
انه غير ملققت اليه فلا يسأل ولا يعطي والرحمة عطف وميل
روحاني عانية الانعام فهي لا تسخر لهما في صفة تعالى مجازا ما عن

نفس

نفس الانعام فتكون صفة فعل او عن ارادته فتكون صفة ذات
واما من باب التمثيل المقرر في علم البيان **الحمد** مصدر ممد وهو
لغة الوصف بالجميل سواء تعلق بالفضائل اي الصفات التي لا يتعد
اثرها للغير ام بالفواضل اي بالصفات المنعرجى اثرها اليه وعرفا
فعل يبنى عن تعظيم المنعم من حيث انه منعم على الخادم او غيره وهذا
هو الشكر لغة واما اصطلاحا فهو صرف العبد جميع ما انعم الله به
عليه من بحر السمع والبصر وساير الجوارح والحواس الى ما خلق لاجله
من الطاعات ولعزة هذا المقام **قَالَ** الله تعالى وقيل من عبادي
الشكور وقال بعض محقق الصوفية حقيقة الحمد اظهر بعض
الصفات الكمالية بقوله كما مر او بفعل وهو اقوى اذ الفعل الذي
هو اثر السخاوة مثلا يدل عليها دلالة عقلية قطعية لا يتصور فيها
تخلف بخلاف القول ومن هذا القبيل حمده تعالى على ذلك لانه
تعالى لما بسط بساط الوجود على إمكانات لا تحصى ووضع على
موايد كرمه التي لا تنتهي فقد كشف عن صفات كماله واظهرها
بدلالات عقلية قطعية نقضيلية غير متناهية فان كثرة
من ذرات الوجود نزل عليه ولا يتصور في العبارات مثله هذه
الدلالات ومن ثمة قال عليه الصلاة والسلام لا تصي ثنائيك
انت كما اثبتت على نفسك **سُبْحَانَ** اي مملوك ومستحق له ومختص
به كما افادته الجملة اذ المسند اليه اذا كان معروفا بلام الجنس بعيد
فقره على المستند وعكسه واختصاص الجنس بوجوب اختصاص
جميع افراد به تعالى لان ثبوت فرد لغيره ينافي اختصاص الجنس

به اذ استحقاقه اياه لوجوده في ضمن ذلك الفرد وحيد لا ساوت
الجنسية هناك الاستغرافية الدالة على ثبوت كل فرد من افراد
الحمد له تعالى واختصاصه به وفرت الحمد باجلاله الدالة على
استجماعه تعالى لصفات الكمال واستحقاقه الحمد لذاته لملايتهم
اختصاصه بصفة اخرى **رب** اي مالك اوسيد او مصلح او مربي
او خالق او معبود ويختص المحلى بالادون المضاف بالله تعالى
وقوله الجاهلية لذلك من الناس الرب من كفرهم ويطلق ايضا على
الصاحب والثابت ثم قيل هو وصف فعلية وزنه فعلا وقيل
فاعلا اي راب وحذف الفه لكثرة الاستعمال ورد بانه خلاف
الاصول وقيل هو مصدر بمعنى فعل كعدله وصوم **واعلم** ان وجوه
تربيته تعالى خلقه لا يحيط بها غيره سبحانه وتعالى فمنها
تربية النطفة اذ اوغنت في الرحم حتى يصير علقة ثم مصغرة
ثم بصير منها عظام وعضاريف ورباطات واوتار واوردته
وشرايين ثم ينضج بعضها ببعض ثم بصير في كل قوة خاصة
كالنظر والسمع والنطق فسيحان من بصير بشحم واسمع بعظم
وانطق بلحم ومنها ان الحبة اذ ادفنت في الارض وحصل لها ذروة
انتفتحت ثم لا تنشق مع عوم الانتفاخ طها الامن اعلاها واسفلها
فيخرج من الاعلى الجزء الصاعد وهو الساق ثم يتفرع منه اعصاب
كثيرة ثم منها نور ثم ثم مشتعل على اجزائها كثيفة كالغشرو لطيفة
كاللب ثم دهن واما الجزء الغايص من اسفل الجنة فيتفرع العروق
ثم ينتمى الى اطرافها وهي اللطافة كانهامياه منعقد ومع غاية

لطفها

4 لطفها تقوى في الارض الشديدة الصلابة واودع فيها قوته
جاذبة تجذب الاجزاء اللطيفة من الطين الى نفسها والحكمة في
جميع هذه التديبرات تخصيل ما يحتاج الادمى من الغذاء والادم
والفواكه والاشربة كما قال تعالى انا صلبنا الماصبا ثم شققنا
الارض شقا الاية **العالمين** جمع عالم مشتق من العلم فيختص
بذويه على ما ياتي او العلامة لانه علامة على موجه وادنه
منصف بصفات الكمال فلكونه اله في الدلالة على ذلك واسما
لما يعلم به صار كالطابع اسمها يطبع به ومدلوله على ما سوى الله
تعالى وصفات ذاته لا بها ليست عين نظر الزوم ولا غيره نظرا
لاستحالة الانفكاك وتخصيصه بذى الروح او بالناس او بالتقلين
او الملائكة او بالثلاثة مع الشياطين او بنى ادم او باهل الجنة
والنار او بالروحانيين يحتاج لدليل ونقل عن المنقذين اعداد
مختلفة في العالمين وفي مقارها الله تعالى اعلم بالصحيح منها
كقول مقاتل هي ثمانون الف عالم والضحك ثلاث مائة وستون
عالم حفاة عرابة لا يعرفون خالقهم وستون الف مكسون يعرفونه
وقال ابن المسيب رحمه الله تعالى لله الف عالم ستمائة
في البحر واربعماية في البر وقال مقاتل ثمانون الف نصف في
البر ونصف في البحر وقال وهب ثمانية عشر الف عالم الدنيا
عالم منها وما العمران في الخراب الا كفسطاط في صحراء قال كعب
الاصبار لا يحصى عدد العالمين احدى غير الله قال الله تعالى وما
يعلم جود ربك الا هو وال في العالمين للاستغراق وجمع العالم شاد

لانه اسم جمع كالانام وجمع بالواو والنون اشترط عدم استكمال
شروط هذا الجمع لكن لما كان بعض مدلوله وهم العقلاء اشترط
غلبوا ومنع بعض المحققين كونه جمعا لعالم قال بل هم اسم جمع
له ليل يلزم ان المفرد اعم من جمعه لاختصاص العالمين بالعقل
وشمول العالم لهم ولغيرهم فهو نظير قول سيبويه ليس اعراب
لكونه لا يطلق الاعلى البدوي جمعا لعرب لشموله له وللخضري
وجوابه منع اختصاص العالمين بالعقل بل يشمل غيرهم ايضا كما
صرح به الرابع وانما غلبوا في جمعه بالواو والنون لشرطهم وعلى
الترتيب وان العالمين خاص بالعقل فهو جمع لعالم مراد ابيه
العاقل فلا محذور صبيح وانما لم يميز شيون جمع شئ مراد ابيه
العاقل لان شيئا ليس صفة ولا علما فلا يجمع بالواو والنون **فنبور**
فيعول من ابنية المبالغة قلبت الواو يا وادعت في الياء والحق
الاقوال فيه واجمعها انه الدائم القائم بتدبير خلقه وحفظه
قال الله تعالى ان الله بمسكن السموات والارض الاية ويقال
فيه قيام وقيم وبهما قرى شاذ **السموات** جمع سما وهي الحرم للمهود
ويطلق لغة على كل مرتفع **والارضين** بفتح الراء قد سكن وجمعها
وان كان خلاف ما في الايات اشارة الى ان الاصح انهن سبع
لقوله تعالى ومن الارض مثلهن اي عدد الالهية وشكلا فقط
خلافا لمن رعه للحريث المتفق عليه من ظلم قيد بكسر القاف
اي قدر شبر طوفة من سبع ارضين وزعم ان المراد سبع من
سبع اقاليهم خروج عن الظاهر لغير دليل على انها الاصل في العقوبات

المماثلة

5 المماثلة ولا تتم الا ان طوق الشير من سبع طبقات الارض وفي
حريث البيهقي اللهم رب السموات السبع وما اظللن ورب
الارضين السبع وما اقلن وجمع بالواو والنون شاذ قل وحكمة
ان تكون عوضا عما فاتنا من ظهور علامة التانيث **مدر** مصرف
امور الخلايق الى المخلوقات بحسب ما تقتضيه حكمته البالغة ومن
عبر بالمصلحة اذ اد النبير الدنيوي لان عموم رحمته تعالى اقتضت
اقامة المصالح الدنيوية على المومن والكافر لا اخر وية لان غاية
الكفار النار المودة عليهم فلمدبر العالم بادبار الامور وعواقبها
ومقدر المقادير ومجريها وحملايها على انه جمع بظيفة بمعنى الطبع
خلاف الظاهر **اجمعي** تأكيدنا على شمول تدبيره تعالى لكل مخلوق
باعث مرسل **الرسال** جمع رسول وهو انسان حر ذكر من بنى
ادم اوحى اليه بشرع وامر بتبليغه سوا كان له كتاب انزل عليه
ليبلغه ناسخا للشرع من قبله او غير ناسخ له او على من قبله وامر
بدعوة الناس اليه ام لم يكن له ذلك بان امر بتبليغ الموحى اليه
من غير كتاب ولذلك كثرت الرسل اذ هم ثلثاياه وثلاث عشر
وقلت الكتب اذ هي النوراة والابحار والزبور والفرقان وصحف
ادم وشيث وادريس وابراهيم وهو اخ من النبي فانه انسان حر
ذكر من بنى ادم اوحى اليه بشرع ولم يور بتبليغه **صلوات الله** اي
رحمة المقرونة وحض لفظهم تعظيما لهم وتمييزا لمرتبهم على غيرهم
وتنظير بعض الشراح في تفسيرهم لها بالرحمة لانها عطف عليها
في اوليك عليهم صلوات من رزقهم ورحمة ولاها مستحيلة في حقته تعالى

ونفوسيه انها المغفرة غير سديد لانها اخض من مطلق الرحمة وعطف
 العام على الخاص مفيد ولان المراد بها كما مر في حقه تعالى عايتها كسب
 الصفات المستحيل ظاهرها عليه **وسلام** اي تسليمه اياهم من كرامة
 ونقص **عليهم** وهذه جملة الحمد لله خبرية لفظا انشائية معنى
الى متعلق بياعت **المكلفين** جمع مكلف وهو البالغ العاقل من الانس
 وكذا من الجن بالنسبة الى نبيينا صلى الله عليه وسلم اذ هو مرسل اليهم
 اجماعا خلافا لمن وهو فيه كما بينه السبكي في فتاويه واما بقية
 الرسل فلم يرسل احد منهم اليهم كما قال **الكلبي** رحمه الله تعالى وروى
 عن ابن عباس رضي الله عنهما واما نعم بالنسبة كما دل عليه قوله تعالى
 انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى الاية لا يدل على انهم كانوا مكلفين
 به لجواز ايمانهم به تبرعا منهم وليس منهم رسول عن الله عند
 جماهير العلماء واما قوله تعالى لم ياتكم رسل منكم فالمراد به من احكم
 وهو الانس على حد قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وجعل القدر
 فيهن نورا وكذا من الملايكة بالنسبة لنبيينا صلى الله عليه وسلم ايضا
 لانه مرسل اليهم عند جماعة من ائمتنا المحققين كما يدل عليه خبر
 مسلم وارسلت الى الخلق كافة بل اخذ بعض المحققين من ائمتنا بعمومه
 حتى للجادات بان ركب فيها عقلا حتى امتت به صلى الله عليه وسلم
 وقال **الفخر الرازي** في تفسيره قوله تعالى ليكون للمالين نذيرا
 الشامل لهم اجمعين على ان المراد الانس والجن دون الملايكة مردود
 او مراد به اجماع الخصمين اذا اجتمعنا على كذا انما يقال ذلك غالب
 باجماع كل الامة على ان هذا الايوخ من مثل الرازي بل من مثل ابن المنذر

6 وابن جرير واما غير نبيينا صلى الله عليه وسلم فغير مرسل اليهم قطعاً
 اذا تقرر ذلك فاطلاق المصنف بعث الرسل الى المكلفين ليس المراد
 به عمومهم كما عرفت فان قلت تكليف الملايكة من اصله مختلف فيه
 قلت الحق تكليفهم بالطاعات العملية قال تعالى لا يعصون الله ما امرهم
 ويفعلون ما يؤمرون بخلاف نحو الايمان لانه ضروري فيهم فالتكليف
 به تحصيل للحاصل وهو محال والتكليف الزام ما فيه كلفة وهو الواجب
 دون المندوب والمكروه اذ لا تكليف فيهما حقيقة **طهرايتهم** مصدر
 مضاف للفاعل والمفعول اي لا جرد لالتهم اياه على سلوك سبل الهدى
 وتجنب طريق الردى ثم بعد هذه الدلالة منهم من تحصل له الهداية
 بمعنى الوصول وهم المؤمنون ومنهم من لا تحصل له وهم الكافرون
 ودليل اطلاقها عليهما خلاف المعتزلة واما ثبوت فدينتهم اي دلتناهم
 واستحقوا العمى الصلاة على الهدى اي الاسلام والذي للرسل
 هو الاول واما الثاني فيختص تعالى به قال تعالى وانك لنهدي اي
 تذل الى صراط مستقيم وقال تعالى انك لنهدي اي لا توصل من اجبت
 وبما قررته علم ان اللام في كلام المصنف لبيان حكمة الارسل وغايتها
 لا لليلة الباعثة عليه لان افعاله تعالى لا تغلر بالاعراض لما يلزم على
 ذلك الذي ذهب اليه المعتزلة فيجزم الله تعالى بما هو مقرر في محله
وبيان شرايع جمع شريعة فعيلية بمعنى مفعوله من شرع بين وهي
 لغة مشرعة الما اي مورد الشارب واصطلاحاً وضع الهى سابق لذوى
 العقول الممودة الى ما يصلحهم في معاشهم ومعادهم **الدين** الاضافة تبيان
 كما علم من تفسير الشريعة بما ذكرنا وهو هنا ما شرع الله لنا من الاحكام

والزم معصية واختلوا أهل الله تعالى نعمة على كافر في الدنيا فقيل
نعم وعليه الباقي وقال الفخر الرازي الله الأصوب لقوله تعالى
يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وذكريات كثيرة فيه
دلالة لذلك وقيل لآلانه وإن وصلت إليه نعم لكنها قليلة حقيقية
لا اعتداد بها لادائها إلى الضرر الدائم في الآخرة فهي مخلو فيه سم
ومن ثم قال تعالى ولا تحسبن الذين كفروا أنما نمليهم الآية
والخلاف لفظي لا نزاع في وصول نعم إليه إنما النزاع في أنها إذا حصل
عقبها ذلك الضرر الأبدى هل تسمى حينئذ في العرف نعمًا أو لا فهو
نزاع في مجرد التسمية وأول بعض المحققين النعمة في حركات
المصنف هنا بالانعام نظر إلى أن الحمد على الوصف القائم بذاته
تعالى الدائم المستمر بلغ منه على أثره الواصل البناء واعلم أن كل
ما يصل إلى الخلق من النفع ودفع الضرر منه تعالى كما قال **قال**
تعالى وما بكم من نعمة فمن الله أي أما ظاهرها كالحق أو باطنا كالواصل
من غيره ظاهرها فإن الخالق لها ولداعية في قلبه بها لكن لما جريت
على يديه استحق نوع شكرها وأما حقيقة الشكر فهي لله تعالى
فقط لأنه المنعم بالحقيقة ونعمه تعالى غير متناهية وإن تعدوا
نعمته الله لا تحصوها والأمر بتذكرها في قوله تعالى اذكروا نعمتي
لأنها وإن لم تنتهي باعتبار الأشخاص والأنواع إلا أنها متناهية
بحسب الاجناس وذلك كاف في التذكير المفيد للعلم بوجود الصانع
الحكيم **واسأله المزيد** أي الزيادة **من فضل** أي ما تفضل به على
عباده من ابتداء غاية الاحسان إليهم فمن التفردي ويصح كونها

للتقليل

8 للتقليل أي من أجل انضافه بسائر صفات الكمال ولا يسيل بالحقيقة
الامن هو كذلك **وكرمه** فيه الوجهان المذكوران والفضل لغة
ضد النقص والافضل الاحسان والكرم تفيض اللوم ويقال
كرم كعدل للمذكر والمؤنث ولما ورد أنه صلى الله عليه وسلم قال
كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كالبه الجذمي تأسى المصنف به
فقال **وتشهد** أي اعلم وأنين **ان الله** أي لا معبود بحق في الوجود
الا الله الواحد في ذاته فلا يقبل قسمة ولا تجزيا وصفاته وافعاله
فلا نظيره ولا شريك له في ملكه ولا معنى له في فعله **الغفار** الغالب
الذي لا يغلب واليقوى الذي لا يضعف ما حوذه من قدره غلبه
واقترنه وجدة مقنونة والفترة بالضم الاصطلاح **الكريم** الذي
لا تنقطع نعمه العظمى عن الخلق إليه في مهامة التي من جلستها
تيسير مثل هذا الكتاب بل ولا يمن اعرض عن طاعته وشكره
الغفار السائر لنوب من اراد من عبادة ولا يفضحه بالهتكت
في الدنيا ولا بالعذاب في الآخرة **وتشهد ان محمد** صلى الله عليه
وسلم علم منقول من اسم مفعول المضعف موضوع لمن كثرت
خصاله الحميدة سمي به نبينا صلى الله عليه وسلم باطهام من
الله تعالى بحره عبد المطلب بذلك ليكون على وفق تسميته
تعالى له به قبل الخلق بالفي عام عليها ورد عند أبي يعقوب وروى
ابن عساکر عن كعب الاحبار ان ادم رآه مكتوبا على ساق العرش
وفي السموات وعلى كل قصر الجنة وعلى محور الحور العين وعلى ورق
شجره طوبى وسدرة المنتهى واطراف الحجب وبين اعين الملائكة

ولم يسم احد قبله به تكن لما قرب زمانه صلى الله عليه وسلم ونشر
اهل الكتاب نعمته سمي قوم اولادهم به رجا النبوة طم والله تعالى
اعلم حيث يجبل رسالته وعدتم خمسة عشر كايده بعض
المحققين **عبد** قدومه امتثال لما في الحديث الصحيح ولكن قولوا عبد
الله ورسوله ولانه احب الاسماء الى الله تعالى وارفعها اليه وقت
ثم وصفه الله تعالى به في اشرف المقامات فذكره في انزال
القران عليه مما نزلنا على عبدنا انزل على عبده الكتاب نزل الفرقان
على عبده وفي مقام الدعوة اليه في وانه لما قام عبد الله يدعوه وفي
مقام الاسراء والوحى اليه في اسرى بعبده فاوحى الى عبده ما وحي
فلو كان له وصف اشرف منه لذكره به في تلك المقامات
العلية ومن ثم خير صلى الله عليه وسلم بين ان يكون نبيا ملكا
او نبيا عبدا فاختار الثاني وسليمان سال الاول فانظر بعد
ما بين المرتبتين وبسبب اشرفيه هذا الوصف ان الالهية
والسيادة والربوبية انما هي بالحقيقة لله تعالى لا غيره والعبودية
بالحقيقة لمن دونه ففي الوصف بها اشارة الى غاية كماله تعالى
وتعاليه واحتياج غيره اليه في ساير احواله **ورسول** من تفسيره
كالنبي صلى الله عليه وسلم مما يعلم منه ان بينهما عموم مطلقا
واثر ذكره اشارة الى رد ما عليه بن عبد السلام من تفضيل النبوة
لتعلقها بالحق على الرسالة لتعلقها بالخلق ووجردة ان الرسالة فيها
التعلقان كما هو ظاهر والكلام في نبوة الرسول مع رسالته والاله
فالرسول افضل من النبي قطعا **وحبيب** الاكبر اذ محبة الله تعالى

للعبد

9 للعبد المستفاد من قوله تعالى يحبهم ويحيونه على حسب معرفته
واعرف الناس به نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فهو احبهم له واحبهم
باسم الحبيب وسياتي الكلام على المحبة في حديث ازاله في الدين
يحبك الله وحبيب فغير من احبه فهو محب او احبه بحبه بكسر
الحا فهو محبوب **وخليل** الاعظم فغير بمعنى مفعول ايضا من الخل
بالفتح وهي الحاجة ولذا وصف بها ابراهيم لما فضر حاجته على
ربه حين جاءه جبريل على نبينا وعليهما افضل الصلاة والسلام
وهو في المتخنيق ليرى به في النار فقال له الك حاجة قال اما اليك
فلا او بالضم وهو تخلا مودة في القلب لا تدع فيه خلا الامانة لما
خاله من اسرار الهيبة ومكنون الغيوب والمعرفة الاصطفائية
عن ان يطرقة نظر لغيره ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم
لو كنت متمتدا خليا غير زني لا اتخذت ابا بكر خليا واختلفوا ايها
ارفع مقام المحبة او الخل فقال قوم المحبة ارفع خبر البيهقي انه
تعالى قال ليلة الاسرا يا محمد سر تقط فقال يا رب انك اتخذت
ابراهيم خليا وكلمت موسى تكليما فقال لم اعطاك خيرا من هذا الى
قوله واتخذتك حبيب او ما في معناه ولان الحبيب يصير بلا
واسطة بخلاف الخليل قال تعالى في ذكر نبينا صلى الله عليه
عليه وسلم فكان قاب قوسين او ادنى وفي ابراهيم وكذا
نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض والخليل قال لا تحرف
وفي المحبة تحبى والحبيب قبل له يوم لا يخزي الله النبي يا ايها
النبي حسبك الله وقال قوم الخللة ارفع ورجع جماعة من المتأخرين

كالبدن الزركشي وغيره لان الخلقة اخص من المحبة اذ هي تخرجها فهي لا ينه
ومن ثم اخبر نبينا صلى الله عليه وسلم بان الله تعالى اتخذ خليلا ونبي
ان يكون خليل غير ربه مع اخباره بحبه بمجاعة من الصحابة وايضا فانه
تعالى يحب التوابين المتطهرين والصابرين والمحسنين والمنقيين
والمقسطين وخلته مفاضة بالخليلين قال بن القيم رحمه الله تعالى
وظن ان المحبة ارفع وان ابراهيم خليل ومحمد صلى الله عليه وسلم
حبيب غلط وجهل ورد وما احتج به الاولون مما مر فانه انما
يفتضى تفضيل ذات محمد صلى الله عليه وسلم على ذات ابراهيم
عليهما الصلاة والسلام مع قطع النظر عن وصف المحبة والخلقة
وهذا النزاع فيه انما النزاع في الافضلية المستندة الى اخر الوصفين
والذي قامت عليه الادلة استنادها الى وصف الخلقة الموجودة
في كل من الخلتين فخلقة كل منهما افضل من محبته واختصاصها بالتوفير
معناها السابق فيهما اكثر من بقية الانبيا وليكون هذا التوفير
في نبينا صلى الله عليه وسلم اكثر منه في ابراهيم كانت خلقة ارفع
من خلقة ابراهيم صلى الله عليه وسلم **افضل المخلوقين** كلهم بشهادة
قوله صلى الله عليه وسلم اناسيد الناس يوم القيامة رواه البخاري
وقوله سيد العالمين رواه البيهقي والعالمون وان اخضع بالعقل كما مر
فهم افضل انواع المخلوقات فاذا فضل هذا النوع فقد فضل على
بقية الانواع بالضرورة وقوله صلى الله عليه وسلم اناسيد ولد آدم
ولاخر ويدي لوالحمد ولاخر وما من بنى آدم من سواه الا تحت لوائ
رواه الترمذي ومن اخر هذا وصريح الاولين علمت افضليته صلى الله

عليه

عليه وسلم على آدم بقوله اناسيد ولد آدم اما للتادب مع آدم اولاه 10
علم فضل بعض بنينا كبراهيم فاذا فضل نبينا صلى الله عليه وسلم
الافضل من ولد آدم فقد فضل آدم بالاولى ولا ينافي التفضيل بين
الانبياء قوله تعالى لا تفرق بين احد منهم ولا ينافي الاحاديث الصحيحة
من قوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني وفي رواية اخرى لا تخيروني
على الانبياء وفي رواية اخرى لا تخيروا بين الانبياء ولا تفضل نبينا
صلى الله عليه وسلم عليهم قوله في الحديث المتفق عليه من قال
انا خير من يونس بن متى فقد كذب وذلك لان عدم التفرقة بينهم
انما هو في الايمان بهم وما جاوا به واما التامى فاما عن تفضيل في
ذات النبوة والرسالة اذ هم فيها سوا او عن تفضيل يودي الى
تنقيص بعضهم او على التواضع منه لقوله تعالى لا تفضلوني
على الانبياء واما قبل علمه بتفضيله عليهم وان استبعد بان رواية
ابو هريرة واما اسلم الاستسبح فيبعده انه لم يعلمه الا بعد
هذا واجاب جمع كالك وامام الحرمين رحمه الله تعالى عن خبر
يونس بما حاصله ان تفضيل نبينا صلى الله عليه وسلم
بالامور الحسية كالشفاعة الكبرى وكونه تحت لوائه والاسرا
به الى فوق سبع سموات مع النزول بيونس الى فقر البحر معلوم
بالضرورة فلم يبق الا التامى بالنسبة الى القرب والبعد من
الله على حرسو التعاليه عن الجنة والمكان علوا كبيرا فبقية ابلغ على
الجهوية والجسمية قاتلهم الله ما اجهلهم لا يقال هو تعالى فضل الملا
على التخصيص الا في كلف لا يفضل باعتراف ذلك لانا نقول

ليس النفي عن مطلق التفضيل بل عن تفضيل مفيد بالمكان يفهم منه
القرب المكاني فهو لم يفضل به باعتبار استواء الجنتين بالنسبة الى
وجود الحق سبحانه ونفاني واعلم ان في حريث اناسيد العالمين ابلغ
رد على المعتزلة في تفضيلهم الملائكة على الانبياء وان وافقهم الباقلاني
والكليبي رحمهما الله تعالى قالوا لانهم ارواح منزهة عن الشرب سائر
نبادية وعناية الانبياء عليهم الصلاة والسلام يتعلمون منهم وقد روي
في القرآن والسنة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام في الذكر والحوار
ان ذلك للتزجيه هو المفتضى لمفضوليته لان غيرهم لما اكتسب
الفضائل والكالات العلمية مع ما ركب فيه من الشهوة والهوى
وسلط عليهم من الشيطان وجودة وقام بهم من العوايق والموانع
والاشغال الضرورية المانعة عن اكتساب شئ من تلك الكالات
لان اكتسابهم طها مع ذلك اشق وادخل في الاخلاص فكانوا افضل
والنعم منهم لانهم واسطة في التبليغ والمادة قاضية بان الرسل
اليه في نحو ذلك افضل من الرسول والتقديم في الذكر لتقدمهم في الوجود
واما قوله تعالى ان يستكف المسيح ان يكون عبدا لله الاية فان العادة
في مثله وان اقتضت الترقى من الادنى الى الاعلى كما في الاستكف من
هذا وزير ولا سلطان فلا دلالة فيه لانه رد على النصاري حيث
استعظموا المسيح عن العبادة لانتباههم له النبوة لكونه مجرد الاب
ويحيى الوقي ويبري الآله والابرص فرد عليهم بانه لا يستكف من
ذلك ولا من هو اعلى منه في هذا المعنى وهم الملائكة الذين لا ياب
ظهم ولا ام ويقدر ان ياذن الله تعالى على افعال اقوى واعجب من ابراهيم

ذبيح

71 ذبيح والترقى والعلو انما هو في امر التجرد واظهار الآثار القوية لا في مطلق
الشرف والكمال فلا دلالة في الآية على افضلية الملائكة ومعنى تفضيل
البشر عليهم ان خواصهم وهم الانبياء افضل من خواص الملائكة وهم
جبريل واسرافيل وميكائيل وعزرائيل وحلة العرش والمقربون والكرسيون
والروحانيون وخواصهم افضل من عوام البشر اجماعا بل صورة وعوام
البشر وهم الصالحون والفسقة كاقال البيهقي وغيره افضل من عوامهم
المكرم على سائر الرسل **بالقرآن** مصدر قرأ اذا اجمع بجمعة السور المختلفة
وعلم الاولين والآخرين وقيل اذا الف بحسن نظمه وتاليفه **العزيز**
المتنح لو صانة متبانية ووصوطها الى اعلى درجات الفصاحة والبلاغة
وصحة معانيه واشتمالها على اشقات العلوم ودرابج الحكم وغير ذلك
مما لا يحيط به الا المتفضل بانزاله سبحانه عن الطعن فيه والازراء عليه
لانه تعالى تكفل بحفظه عن نقض المعاندين وكيد الجاحدين فهو كريم
عليه ممنوع من الشيطان وجنوده **والمعجزة** وهي من حيث هي الامر
الخارق للعادة المفرونة بالتجزي الدال على صدق الانبياء عليهم
الصلاة والسلام سمي معجزة لعمز البشر عن الانبياء بمثل فعله انه
لا بد فيها من ان تكون خارقة للمادة وان تقتزن بالتجزي وهو طلب
المعارضة المقابلة قال المحققون هو دعوى الرسالة وان يلبس
التجزي من ان يبارض بمثل ما اتى به وان يقع ما ياتي به على وفق دعواه
فخرج الخارق من غير تجز فيسمى كرامة والخارق المتقدم على التجزي
كاظهار الغمام فانه لم يقع له صلى الله عليه وسلم الا قبل النبوة خلافا
لمن وهم فيه فيسمى ارهاصا اي تاسيبا للنبوة والمتأخر عنه نحو ما روي

بعد وفاته صلى الله عليه وسلم من نطق بعض الموق بالشهادتين
 وشبهه مما تواترت به الاخبار فيسمى كرامة والخارق الذي
 لا تؤمن معارضته فيسمى سحرا وجوز قوم قلب الاعيان واحالة الطباع
 به كصيرورة الانسان حمارا ومنه اخرون قالوا والالم يكن فرق
 بين النبي والساحر ويريد بوضوح الفرق بينهما فان قلبها عند التحري
 لا يمكن معارضته لا طراد العادة الاطمية بان مدعى النبوة كاذبا لا يظهر
 على يديه خارق كذلك مطلقا وعند عدمه يكن المعارضة بتعلم ذلك
 السحر فظهر ان قيد التحري لا بد منه لكنه لا يشترط عند كل معجزة لان
 اكثر معجزاته صلى الله عليه وسلم ظهر من غير تحريل قيل انه لم يتحرى
 القرآن وفتى الموت وانما المشروط وقوعا عن سبق منه دعوى
 التحري فتأمل ذلك لتدفع به ما اطال به النقاش في تفسيره من
 ابطال اشتراط ذلك وتزييفه والخارق المكذب للتحري به كما وقع
 لمسيلة الامين انه نقل في يبر ليكثر ما وها فتار ولا يرد ما سيفع عن
 الرجال من الخوارق العجيبة لانه مدعى للرؤية لا الرسالة قال العقلا
 يستقل بكذب دعواه فلا يؤثر فيه ظهور تلك على يديه بخلاف
 مدعى الرسالة فان العقلا لا يستقل بكذبهم فلم يمكن ظهور خارق على
 يديه ثم هذه الشروط جميعها موجودة في القرآن وكان معجزة بل هو
 اظهر واعجب حتى من احيا الموق وابر الالكه والابرص لانه دعاهم
 الى معارضته بالاثبات بمثل قصص سورة منه فقر الى سفك
 دمايم وسبي حرمهم وخطابهم عن وطنهم ولم يدع احد منهم العذرة
 على ذلك مع كونهم اهل البلاغة وارباب الفصاحة وروايات

والتقدمين

والتقدمين في السن فهذا اعجب من معجز من شاهد المسيح يحيي الموق 12
 ويبري الالكه والابرص لانهم لم يطعموا فيه ولا نفاطوا نحوه وقريش كانوا
 يتقاطون الفصاحة والبلاغة فجزهم ذلك عن المعارضة وفزارهم
 الى ما ذكره ليل قاطع على نبوة التحري به ومن ثم نادى عليهم صلى الله
 عليه وسلم بجزهم قبل المعارضة بقوله تعالى ولن تفعلوا قل رب
 اجتمعت الاس والجن الاله فلا علمه بانه على بيته من ربه وانه
 لا يقع فيما اخبر به خلف والالم ياذن له عقله الذي هو اكل العقول
 بالقطع في شئ انه لا يكون وهو يكون ثم وجوه اعجاز القرآن لا تخص
 قضا ايجازه وبلاغته ومن ثم لما سمع اعرابي قوله تعالى فاصدع بما
 تؤمر سجد وقال سجدت لفصاحة هذا الكلام ولما سمع الاصمعي
 من جارية خماسية او سداسية فصاحة فجب منها فقالت
 او قد هذا فصاحة بعد قوله تعالى واوحينا الى ام موسى ان ارضعيه
 الاية تجمع بينها بين امرين ونهيين وخيرين وبشارتين وقد
 قال بعض بطارقة الروم لما اسلم لعمري ان اية ومن يطع الله
 ورسوله ويخش الله ويتقنه جمعت ما انزل على عيسى عليه الصلاة
 والسلام من احوال الدنيا والاخرة ومنها مزوج عن جنس
 كلام العرب نظما ونثرا وخطا با وشعرا ورجزا وشجما فلا تدخل
 في شئ منها مع كون الفاظه وحروفه من جنس كلامهم ومن ثم لم
 يمتد والمثله حتى ياتوا به ومنها ان قاريه لا يمله وسامعه لا يجه
 بل لا يزال مع تكريره وتزديده غضا طريا تترا ابد حلاوته وتتعاظم
 محبته يونس به في الخلوات ويستزاج بتلاوته من شدا ايد الارزات

ومن ثم وصفه صلى الله عليه وسلم بأنه لا يخلق على كثرة الرد ولا تنقضي
عبدة ولا تنقضي عجائبه وهو الفصل ليس باظهر لا يتبع منه العلم
ولا ترتب به الا هو ولا تنبئ به الا لسانه هو الذي لم تنته الجن
حين سمعته اذ قالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشاد فامنا به
ومنها ما فيه من الاخبار بما كان مما عملوه ومما لم يعملوه وشهدت على
اليهود بانهم لا يمتنون الموت وعلى قريش بانهم لا ياتون بمثل شئ منه
ومنها اشتماله على علوم الاولين والاخرين مع كون الاقاي به اقام بينهم
اربعين سنة قبل نكته به اميا لا يحسن نظم كتاب ولا عقد حساب
ولا يتعلم سحرا ولا ينشر اشعرا ولا يحفظ خبرا ولا يروى اثرا الى ان
اكرمه الله بهذه المعجزة العظيمة التي لم يات بمثلا رسول غيره كيف
وجميع كتبهم يمكن ادنى الفصحى ان ياتي بمثلا اذ لا يجازي لفظها ومن
ثم صح عنه صلى الله عليه وسلم ما من نبي من الانبياء الا وقد اوتي
ما مثله اثنى عليه البشر وانما كان الذي اوتيت وحيا يوحى
فارحوا ان يكون اكثرهم تابعا يوم القيامة وذلك لان اكرامه
صلى الله عليه وسلم بهذه المعجزة **المستمرة** الدائمة **على تعاقب** اى
توالي **السنين** يستلزم بالضرورة كثرة مشاهدته اهل كل زمن
طفا فيعلم ذلك على الايمان بخلاف باقى معجزات الرسل لا تقطعها
موتهم وباقى معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم فانه لو لا تصديق
الفران طفا لما من طفا الا قليلا لا تقطع وجودها وعدم احساس
الناس بها والمكرم **بالسنين** جمع سنة وهى لغة الطريقة واصطلاحا
اقواله صلى الله عليه وسلم وافعاله واحواله ووجه اكرامه صلى الله

عليه

عليه وسلم بها انها انبأ عن وحى او الهام من الله تعالى او اجتهاد
حق مطابق للواقع وما ينطق عن اطهى **المستتيرة** اى ذات النور
المكنى عما تضمنته واشتملت عليه من هداية الصالحين وايضا طاه
الغافلين ثم استنارتها وان ظهرت لكل احد لانها لا تتم ولا تنقضي
كالا بصلاح **المستتر** **ثديين** اى طلاب الرشاد وهو ضد الفى
المختص من بين سائر الانبياء والرسل **بجوامع الكلم** كما قال صلى الله
عليه وسلم اعطيت خمسا لم يعط من الانبياء قبلى وذكر منها
واوتيت جوامع الكلم واخضرتى الكلام اى اوتيت الكلم لجوامع لقله
لفظها وكثرة معانيها وفى خبر الصحيحين بعثت بجوامع الكلم وفى خبر
احمد اوتيت فواغى الكلم وخواتمه وجوامعها ولا يختص بالقران خلافا
لمن زعمه فقد جمع الامة كابن السنى والفضاعى وابن الصلاح واخرى
من كلامه صلى الله عليه وسلم المفرد الموحى المبدع الذى لم يسبق
اليه دواوين وفى الشفا منه ما يشفى العليل ومما ليس فيه
انما الاعمال بالنيات فانه مكتة كنوز من العلم كاياتى الولد للفراش
والعاهر للحجر كل الصبر فى جوف الفراء وهو بفتح الفاعل اى الحرب
خدعة بتثنية اوله اياكم ومخاض الدمى المرأة الحسنى للنبي السوء
ليس الخبر كالمعاينة المجالس بالامانة البلا موكل بالمنطق ورع
ابن الجوى وضعه مردود وخرج البخارى كذا الخليل فى توافيق الخبير
من غشنا فليس منا المستشار موثن الندم توبة الدال على الخير
كفاعة كل معروف صدقة حبك للشئ يعى ويصم وليس بموضوع
بل حسن خلافا لمن وهم فيه زرغبا تردد حبا من شاة هذا الدين

عليه القناعة مال لا ينفذ وكثر لا يفنى الانتقاد في النفقة نصف
المعيشة والتودد الى الناس نصف المعيشة والتودد الى الناس
نصف العقل وحسن السؤال نصف العلم النسا حيايل الشيطان
حسن العهد من الايمان منهومان لا يشبعان طالب علم وطالب
دينا اليمن حنت او ندم جف القلم بما انت لاق **وسماحة الدين**
كما قال صلى الله عليه وسلم بعثت بالحنيفية السمحة اي السهلة
رواه الطبراني في الكبير وكذا احمد في مسنده وزاد ولم ابعث
بالرهبانية والبدعة وروى ايضا انه قيل له يا رسول الله اي
الاديان احب الى الله تعالى قال الحنيفية السمحة وروى
احمد انه صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الناس ان دين الله يسر
قاطعا ثلاثا وانه صلى الله عليه وسلم قال خبر دينكم ايسره قاله
ثلاثا قال لما نظرت عايشة الى لعب الحبيشة لتعلم اليهود ان في
ديننا سمحة ان ارسلت بحنيفة سمحة وروى عبد الرزاق احب
الاديان الى الله تعالى الحنيفية السمحة قيل وما هي الحنيفية
السمحة قال الاسلام الواسع وصح عن ابي ذر رضي الله عنه
اقراني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدين عند الله الاسلام
لحنيفية السمحة لا اليهودية ولا النصرانية وهذا مما نسخ لفظه
وبقي معناه كحديث البخاري الدين يسر فلا سمح من دينه صلى الله
عليه وسلم كما يفيد ذلك قوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد
بكم العسر يريد الله ان يخفف عنكم ويضع عنهم اصرهم والاغلال
التي كانت عليهم اي كتفين فرض الجلود اذا اصابه بول وقتل

النفس

النفس في التوبة والقود في القتل ولا تجزى الدية وكان من اذنب
منهم اصبغ ذنبه مكتوبا على بابه فيقام عليه حده ولما قرأ الصحابة
رضي الله تعالى عنهم ربنا ولا تحل علينا اصر الى اخره اجاب الله تعالى
دعاهم بقوله وقد فعلت رواه مسلم **ملوان الله وسلامه عليه**
مر معناها واتي بالصلاة بعد الحمد لقوله صلى الله عليه وسلم كل امرئ
بالا لا يبد فيه بحد والصلاة على من ابتر محروق من كل بركة وسنده
ضعيف لكنه في الفضائل وهي يعمل فيها بالضعيف وفي حديث من
من صلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتاب صلت عليه
الملايكة غزوة ورواها ما دام اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
في ذلك الكتاب وقد نازع بن القيم في رفعه وقال الاشبه انه
من كلام جعفر بن محمد لا مرفوعا **وعلى ساير** باقي من السور بالهمزة
بقية نحو الماوياتي خلافا للحريري بمعنى الجميع من سور المدينة لانه
جامع محيط بها **النبیین والمرسلين** مر حدها وما بينهما من الخصوص
والعموم **وال** اصله اهل للتصغيره على اهيل ابدلت هاو ههزة ثم
هي الفاقيل اول تحركت الواو والفتح ما قبلها وقلت الفاء والاصح
جواز اضافة الى الضمير **كل** اي كل واحد من النبيين بحرف المضاف
اليه لدلالة السياق عليه وال النبي صلى الله عليه وسلم عند
الامام الشافعي مومنا بنى هاشم والمطلب كما دل عليه مجموع
احاديث صحيحة لكن بالنسبة الى الزكاة والفقير دون مقام الدعاء
ومن ثم اختار الازهرى وغيره من المحققين انه هناك
مومن تقي حديثه وال ابراهيم اسماعيل واسحاق وغيرهما

وساير الصالحين وهم القايون بحقوق الله وحقوق العباد فدخل
 الصحابة كلهم لتبوت وصف الصلاح والعدالة بجمعهم ودخل غيرهم
 ممن انصف بذلك جعلنا الله منهم امين **وبعد** كلمة يوفى بها
 للانتقال من اسلوب الى اسلوب اخر واتى بها تاسيا به صلى الله
 عليه وسلم فانه كان ياتى بها في خطبه وخوها كما صح عنه بل رواه
 عن اثنان وثلاثون صحابيا والمبتدى بها داود في خطبته وخوها
 في فصل الخطاب الذي اوتيه لانه تفصل بين المقدمة مت
 والمقاصد والخطب والمواعظ او قس او كعب بن لوى او يعرب
 ابن قحطان او سحبان ابن وايل وعليه تفصل الخطاب الذي
 اوتيه داود البينة على المدعى واليمين على من انكر وفي دأطها
 لغات ليس لهذا محل بسطها وتكون اما تاييه عن اسم شرط
 هو مما اجيب بالفاء التقدير مما يكن من شى بعد ما تقدم
 من الحمد والشكر والتشهد والصلاة والسلام **فقدروا بينا**
 النون لآظها ونعمة التلبس بالعالم لتأكد تعظيم اهله امثالاً
 لقوله تعالى واما بنعمة ربك فحدث مع الامن من الاعجاب
 وخوة والا كان مذموماً وايضا فالعرب كما في البخارى نوكد فعل
 الواحد فتجمله بلفظ الجمع ليكون اثبت واوكد وروينا بفتح
 اوليه مع تخفيف الواو عند اكثر من روى اذا نقل عن غيره
 وقال جمع الاجود ضم الواو وكسر الواو مشددة اى روائنا
 مشايخنا اى نقلوا لنا مشايخنا فمعناها عن علي بن ابي
طالب وعبد الله ابن مسعود ومعاد ابن جبل وابي الدرداء

داود

15 وابن عمر وابن عباس وانشى بن مالك وابي هريره وابي سعيد
 الخدرى بالمهمة ويروى ايضا كما قاله المنذرى وغيره عن عبد
 الله بن عمر وابن العاصى وابي امامة وجابر بن سمرة ووبريرة
 وسلمان رضى الله عنهم من طرق كثيرة بر وايات متنوعة
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حفظ اى نقل
 وان لم يحفظ اللفظ ولا عرف المعنى اذ به يحصل انتفاع المسلمين
 بخلاف حفظ ما لا ينقل اليهم قال المصنف رحمه الله تعالى على
 امثلى اربعين حديثاً من تبعية امر دينها بعثه الله يوم القيامة
 في زمرة الفقهاء والعلماء واعترض تفسيره الحفظ بما ذكر بات
 البعث في زمرة الفقهاء والعلماء استدعى حفظ المعاني اذ لا يسمى
 فقيها عالماً الا به وقد يجاب بان بعث الحافظ في زمرة فقه
 لا يستدعى انه مساو لهم بل يكفي انه منسوب اليهم نسبة ما لا
 ترى ان المراجع يشرع من احب وان لم يعلم بعلمهم ولا شك ان الناقل
 المذكور منسوب اليهم كذا كن يجتزمهم ولا يعترض عليه ايضا
 بتفسير البخارى احصاها في حديث ان الله شعا وتسعين
 اسما من احصاها دخل الجنة فمن حفظها مستظهر بان المدار
 ثم على التبرك بذكرها والتعبد بلفظها ولا يتم ذلك الا بحفظها
 عن ظهر قلب والمدار هنا على نفع المسلمين وهو لا يحصل الا بالنقل
 بخلاف مجرد الحفظ من غير نقل فانه لا نفع لهم به فلم يشمله الحديث
 اذ المقرر انه يجوز ان يستنبط من النص بمعنى يحضره على ان
 اصل الحفظ ضبط الشى ومنعه من الضياع في حفظ الاربعين

في كتابه ثم نقلها اليهم ذلك الوعد وان لم يحفظا عن ظهر قلب
 ومن حفظا بقلبه ولم ينقلها لم يشمله الوعد قيل وان كتبها
 في عشرين كتابا وفيه نظر لان كتابتها نقلها ثم نقلها ان كان
 بطريق استخراجها وتذويتها كما فعل البخاري ومسلم ومن شابههما
 كان مقتضيا لدخول فاعلها في ذلك الوعد السابق بلا توقف
 وان كان يأخذها من دواوين اولئك كنقل المصنف هذه الازمنة
 منها كان في دخول فاعله في ذلك الوعد نظرا ذ لم يحفظه هو على
 الامة وانما حافظه صاحب الكتاب المدون المفروع منه الذي
 تقب في تحريكه واسناده وعلى تسليم دخوله فليس كدخول
 المسند المجتهد وانما له اجرا فرد الحديث من ذلك الديوان
 وتقريب تناوله على من اراده الاجر اسناد واجتهاد وحاصل
 انه ان لم يحفظه الحفظ التام فلا يدخل في الوعد الدخول التام
 هذا مقتضى النظر وخبر ثوابك على قدر نصبك وقد ينقصر
 الله تعالى عليه بالاجر التام وان لم يحفظه الحفظ التام كخبر
 مسلم من سال الله عز وجل الشهادة خالصا من قلبه بلغه
 الله منازل الشهادة وان مات على فراشه كذا قاله بعض
 الشارحين ويرد بان الذي في الحديث ترتيب الوعد بحشره
 مع من ذكر على مجرد الحفظ المراد به النقل كما مر واما التخريج
 والاسناد فلا دخلهما في ترتيب الوعد بوجه وجيب
 فالمصنف رحمه الله تعالى وبحوال البخاري يدخلون في هذا
 الوعد على حد سواء لا تفاوت بينهم فيه لاستوائهما في شرطه

وهو

وهو مجرد النقل واما تمييز نحو البخاري بالتخريج والاسناد فذلك
 له ثواب اخر يميز به ولا كلام لنا فيه فاندفع ما نظره فيه
 ذلك الشارح وجميع فروع فتأمله تبيين ان احدهما لا فرق
 بين حفظ اربعين صحيحة وحسنة وكذا ضعيفة في الفضائل
 للعمل بما فيها لا في الحلال والحرام لا منناع العمل بها فيها فلم
 يحفظ على الامة ما ينفعهم بل يصبرهم ثابتهما لا شاهد في الحديث
 القول اليك من اصحابنا من حفظ اربعين مسيلة فهو فقيه لان
 الوعد السابق يحصل بحفظ اربعين حديثا ولو في مسيلة واحدة
 ومع ذلك يحشر في زمرة الفقهاء لما مر ان الحشر في زمرة
 لا يستدعي الا ان يكون بينه وبينهم فرع نسبة دون حقيقة
 المساواة ونظيره الرافعي ايضا بان حفظ الشئ غير حفظه
 على الغير قيل وجه ايتار هذا العدد بذلك ما اشار اليه بشر
 الحافي بقوله يا اهل الحديث اعملوا من كل اربعين حديثا بحديث
 كما قال صلى الله عليه وسلم اذ واربعة عشر اموالكم من كل اربعين
 درهماد درهم اي بشرط بلوغ درهم ما يتى درهم اذ لا وجوب
 في اقل منها ففي معنى الاربعين اقل عدد له ربع عشر صحيح
 فكاد لحديث الزكاة على نظيره ربع العشر الباقي كذلك العمل
 بربع عشر الاربعين يخرج يا فيها عن ان يكون غير معمول بها
 فخصت بالذكريات لذكرك وفي الحديث الحسن انكم في زمان
 من ترك منكم عشر ما امر به هلك ثم ياتي زمان من علم منكم
 بعشر ما امر به بخافي **رواية بعث الله فقيها عالما في**

رواية ابي الدرداء رضى الله عنه كنت له يوم القيامة شافعا
وشهدا في رواية ابن مسعود قيل له ادخل من اي ابواب
الجنة شئت وفي رواية ابن عمر رضى الله عنهما كتب في زمرة
العلماء وحشر في زمرة الشهاداء وبين الثانية اعنى فقيرا عالما
وبين التي قبلها نوع تحالف بنا على ما قد مناه ان الحشر في زمرة
لا يستدعى مساواته ثم وبين هاتين والاخيرة ذلك ايضا وقد
يجمع بان حفاظ الاربعين مختلفوا المراتب فمنهم من يحشر في زمرة
الفقهاء والعلماء وهم الادبون ومنهم الفقهاء العالم وهم الاعلون
ومنهم المتوسط وهو الذي كتب في زمرة العلماء وحشر في زمرة
الشهاداء اذا الكتب في زمرة قوم يقتضى انه منهم بخلاف الحشر
واما رواية شافعا وشهدا وان يقال ادخل من اي ابواب
شئت فيان بيان في الجمع **واتفق الحفاظ على انه حديث ضعيف وان**
كثرت طرقه ومن جملة من اوضح ضعفها ابن الجوزي في علله المتناهية
وبرهن عليه وكذا الحفاظ المنذري فقال ليس في جميع طرقه ما يفيق
ويقوم به الحجة اذ لا يخلو طريق منها ان يكون فيها مجهول او معروف
مشهور بالضعف ولما اخرج ابن عبد البر من حديث مالك
قال — هذا غير محفوظ ولا معروف عنه ومن رواه عنه
فقد اخطا عليه وقال — في كتاب العالم اسناده ضعيف
وقال ابن السني في بعض رواة طرقه انه منكر الحديث وليس
يروى من وجه يثبت وقال الدارقطني في علله كل طرق ضعاف
فالبيهقي اسانيد كلها ضعيفة وابن عساكر فيها كلها مقال

ولا يرد

ولا يرد على قول المصنفين الحفاظ قول الحفاظ ابي طاهر السلفي في
في اربعينه انه روى من طرق وثقوا بها وركنوا اليها وعرفوا محتجها
وعولوا عليها انتهى لانه معترض وان اجاب عنه المنذري بانه
يمكن ان يكون سلك في ذلك سلك من راي ان الاحاديث
الضعيفة اذا انضم بعضها الى بعض احدثت قوة ولا يرد على
المصنف ذكر ابن الجوزي له في الموضوعات لانه شاعل منه فالصواب
انه ضعيف لا موضوع فان قلت سلمنا عدم وضعه لكنه شديد
الضعف والحديث اذا اشتد ضعفه لا يمد به ولا في الفضائل
كما قاله السبكي وغيره وحينئذ فكيف علم به جمع من الائمة
انقبوا انفسهم في تخريج الاربعين ات اعتمدا عليه قلت لا نسلم
انه شديد الضعف لانه الذي لا يخلو طريق من طرقه عن كذاب
ومتهم بالكذب وهذا ليس كذلك كما دل عليه كلام الائمة وليس
سلمنا ذلك فهم لم يعينوا في ذلك عليه بل على ما سبذ كره
المصنف من الاحاديث الصحيحة واما خبر من حفظ على امتي
حديثا واحدا كان له كاجر احد وسبعين نبيا مديقا فهو موضوع
وقد صنف العلم رضى الله تعالى عنهم في هذا الباب ما لا يحصى
من المصنفات اى على اسوة في ذلك **فاول من علمته مصنف**
فيه عبد الله بن المبارك ثم محمد بن اسلم الطوسي بضم الطاء
العالم الرباني هو من اتبعت عليه المعارف الالهية تعرف
بهاره ورزى الناس بعلمه **ثم الحسين بن سفيان النسوي**
بنون فمملة مفتوحين نسبة الى نسا وابو بكر الاجري

ظهرة مفتوحة ممدودة **وابو بكر محمد بن ابراهيم الاصمغاني**
 بكسر الهمزة وفتحها وبالفال الالباء **والدارقطني** بفتح الراء نسبة
 الى دار القطن محله كبيرة ببغداد **وابو عبد الرحمن محمد بن**
الحسين السلمي بضم السين وفتح اللام نسبة الى سليم بن
 منصور قبيلة مشهورة **وابو سعيد** الذي قاله السمعاني
 ابو سعد محمد بن محمد **المالي** بفتح الميم وكسر اللام ثم فختيه
 ثم نون نسبة الى ماليين قري مجتمعة من اعمال هراة وهور واية
 ابن عدي الحافظ **وابو عثمان الصابوني** نسبة الى ماعله ولما
 كانت الاستحارة مطلوبة في جميع الامور وحريتها ثابتة في
 الصحيح فيروى ولا يها استشارة العرب والمستشار موثقتان
 ويروى من سعادة ابن ادم الرضى بالقضا واستحارة الله تعالى
 في اموره ومن شقاوته ترك ذلك ذلك فزما المصنف على
 هذا التاليف لنفوذ بركتها عليه كما قال **وقد استخرت الله تعالى**
 اي طلبت منه خير الامرين في جمع **اربين حديثا اقتدا بهولا**
الائمة الاعلام وحفاظ الاسلام اذا افتتذ بالائمة فيما يفعلون
 من الخير مطلوب ما لم يكن محل اجتهاد ويؤدي اجتهاد من فيه
 اهلية الاجتهاد الى خلافهم **وقد انفقوا على حوار العمل بالحديث**
الضعيف في فضائل الاعمال لانه ان كان صحيحا في نفس الامر
 فقد اعطى حقه من العمل والالم بيزنن على العمل به مفسدة
 تحليل ولا تحريم ولا ضياع حق للغير وفي حديث ضعيف
 من بلغه عن ثواب عمل فعمله حصل له اجره وان لم يكن قلته او كما

قال

18 قال وأشار المصنف بحكاية الاجماع على ما ذكره الى الرد على من نازع
 فيه بان الفضائل المتلقى من الشرع فاشبهت بالحديث الضعيف
 اختراع عبادة وشرع في الدين ما لم ياذن به الله ووجه رده ان
 الاجماع لكونه قطعيا تارة وظنيا ظنا قويا اخرى لا يرد بمثل ذلك لو
 لم يكن عنه جواب فكيف وجوابه واضح اذ ذلك ليس من باب
 الاختراع والشرع المذكورين وانما هو ابتغاء فضيلة ورجاؤها
 بامارة ضعيفة من غير ترتيب مفسدة عليه كما نقرر **ومع**
هذا المقرر من جواز العمل بالضعيف في الفضائل اجماعا **فليس**
اعتمادى على هذا الحديث وحده حتى يرد على الاشكال السابق
بل على قوله صلى الله عليه وسلم في الاحاديث الصحيحة
ليبلغ الشاهد منكم الغاي اخرج الشيطان في صحيحهما في
 خطبته في حجة الوداع واخرجه بن منده في مستخرج عن
 ثمانية عشر صحابيا وقوله صلى الله عليه وسلم بلغوا عني ولو
 اية وقوله **نفر الله** بتحقيق الضاد المعجمة ورجحه بعضهم وعليه
 جرى الروايات من اصحابنا في بحره وبنشر يدها قال
 المصنف وهو لكثير وفيه ايضا انظر من النضارة وهو حسن
 الوجه وبريقه فهو على حد قوله تعالى لعرف في وجوههم نضرة
 النعيم ومن ثم قال بعضهم اني لارى في وجوه اهل الحديث
 وغيرهم باهل العلم نضرة وجمال هذا الحديث يعني لانه دعوة
 احييت وقال بعضهم ليس هذا من الحسن في الوجه وانما معناه
 حسن الله وجهه في خلقه اي في جاهه وقدره فهو مثل قوله صلى الله

عليه وسلم اطلبوا الخواج الى حسان الوجوه يعني الوجوه من الناس
وذوي الاقدار انتهى وهو تاذيل بعيد مخالف للظاهر من غير حامل
عليه وليس نظير حديث اطلبوا الخواج لذكر الوجوه فيه المحتمل لان
يراد بها جمع وجه من الوجاهة وهي التقدّم وعلو القدر وحكي ابن
العرف عن ابن بشكوال رحمه الله تعالى انه بالصاد المهملة وهو
شاذ امر **اسمع مقال قومها فادها كما سمعها** رواه الترمذي
عن ابن مسعود وقال **حسن صحيح** وابن حبان في صحيحه والحاكم
في مستدركه عن جبير بن مطعم وقال صحيح على شرط الشيخين
وابوداود وابن ماجه والترمذي عن زيد بن ثابت وقال
حسن وفي رواية صحيحة نضر الله امرأ سمع منا حديثا فاداه
عنا كما سمعه فرب مبلغ اي بفتح اللام او عى من سامع وفي
اخرى صحيحة ابنا نضر الله رجلا سمع منا كلمة فبلغها كما سمعها
فرب مبلغ او عى من سامع قال الرويا في بحره في الخبر بيان ان
الفقه هو الاستنباط او الاستدراك لمعاني الكلام ومن ضمنه
وجوب النفقة والحث على استنباط معاني الحديث انتهى وليس
في قوله كما سمعها منع لرواية الحديث بالمعنى بشرطه خلافا
لمن زعمه لان المراد ادا حكم لا لفظها بدليل قوله في اخر الحديث
فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو افقه
منه والفقه اسم للمعنى لا للفظ **ثم من العلماء من جمع الاربعين**
في اصول الدين وبعضهم جمعها في الفروع اي في المسائل الفقهية
وبعضهم في الاحكام وبعضهم في الزهد وبعضهم في الادب وبعضهم

19 في ثننا يدسورا وعلا وقبيلة او نحوها **وبعضهم جمعها في الخطب**
جمع خطبة لان العرب كانوا اذا الم بهم الخطب وهو الامر المهم
خطبوا له فيجتمع بعضهم الى بعض ويبتلون في دفعه **وكلاهما مقاصد**
صالحه لشمول الاحاديث السابقة بجميعها **رضي الله تعالى**
عن قاصدها وقدرها من الراي جمع **اربعين** العلم من هذا كله
وهي اربعون حديثا مشتملة على ذلك لا شتماطها على جميع اصول
الشريعة وفروعها وادابها واخلافتها ووسائلها ومقاصدها
لان منها ما يرجع الى تصحيح النية والتقوى في السر والعلن
والزهد في الدنيا وقصر الامر وترك ما لا يعني من الفضول
والاشتغال بالذكر والاستعداد واللقاء والتواضع للخلق وحسن
التخلق معهم بالاداب الشرعية والاقتباس عنهم فيما لا يعني
وارادة الخير طم باطنا ومساعدتهم ظاهرا حسب الامكان
وغيرة ذلك من المصالح الدينية والدينية اذ الشريعة منحصر
في بيان مصالحها ولا يرد على قوله وهي اربعون حديثا زيادته
حديثين اما لان العدد لا مفهوم له كما قال به جمع من الأصوليين
بل هو الصحيح او ان ذكر القليل لا ينفي الكثير كما قيل به في رواية
صلاة الجماعة تفصل صلاة الواحد بخمسة وعشرين مع رواية
سبعة وعشرين او انه هنا كان عزمه الاقتصار على الاربعين
فغدر فراغها عن له زيادة الحديثين الاخرين لحكمة هي ان احدهما
من باب الوعظ المخالفة اطوارا ومتابعة الشرع ففيه حث على
العمل بجميع الاحاديث السابقة فكان في تعقيبيها به تمام المناسبة

وثانيهما من باب الرجا والدعا والاستغفار والاطعام والرحمة
ففيه تانيس النفوس وعدم مفر نكاح من الشترديدات الواقعة
في ظل تلك الاحاديث السابقة بل ولحث على الاقبال عليها رجاء
يكون ذلك مكفرا لما فرط منه ففي التحقيق به تمام المناسبة ايضا
وكل حديث منها قاعدة عظيمة من قواعد الدين القاعدة امر
كل يعرف منه احكام جزئيات موضوعات كالامر للوجوب قالت
جزئيات موضوعها وهو الامر يعرف احكامها منها بضم الدليل
التفصيلي اليها هكذا نحو اقيموا الصلاة الامر والامر للوجوب
فاقيموا للوجوب وبهذا القلم ان القاعدة ليست بهذا المعنى
مراد المصنف لان تلك الاحاديث كلها من باب الاحكام
التفصيلية دون القواعد الاجمالية وانما اراد بالقاعدة
الاصول الذي ترجع اليه غالب الاحكام او كثير منها **قد**
وصفه العلماء بان مدار غالب احكام الاسلام عليه لاستنباطها
منه ابتدا او بواسطة مقدمات كاسياني بسطه في شرحها
وهو نصف الاسلام او ثلثه او نحو ذلك كالربع فكل واحد من هذه
الاربعين وصف باحد هذه الاوصاف الانعمة كاذكره ابن الصراح
رحمه الله تعالى في اكثرها فانه ذكر اقوال الائمة في تعيينها ولقلنا هم
في اعيانها فبلغ ما قيل فيه من ذلك سبعة وعشرين كلها مندرجة
في هذه الاربعين منها عشرون صحيحة وسبعة حسنة وبلغها
المصنف في اذكاره الى ثلاثين وزاد عليها هنا اثني عشر وذكر
في السامع والعشرين حديثين لاجتماعها على معنى واحد وسببنا

عليك في شرح كل منها ان شاء الله تعالى وجه ما يظهر به كونه قاعدة
عظيمة من قواعد الدين وهما ينتظم في سلكها الحديث المتفق عليه
لحقوا الفرائض باهلها فماتوا فلا ولي رجل ذكر لانه جامع لقواعد
الفرائض التي هي نصف العلم حرم بالرضاع ما يحرم بالنسب ان
الله اذا حرم شيئا حرم ثمنه كل مسكر حرام ما ملأ ادمى وهو غاف
شرا من بطنه اربع من كرفيه فهو كان منافقا للحديث لو انكم
تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير لا يزال لسانك رطبا
من ذكر الله **ثم بعد جمع هذه الاربعين التزم في اسانيد هذه**
الاربعين ان تكون صحيحة بالمعنى الاعظم الشامل للحسن اذ يطلق
عليه انه صحيح حقيقة عند بعضهم ومجازا عند الباقيين
لمشاهدته له في وجوب العربيه **ومعظمها** اي غالبها **في صحيح**
البخاري ومسلم الذين هما اصح الكتب كياتي **واذكرها محدودة**
الاسانيد لانه ليس لها بالنسبة لاكثر الناس فايده بعد ان
علت محتمة **وليسهل حفظها** لقلة الفاظها وحديثها يكثر
حفاظها **ويتم الانتفاع بها** كاهو مشاهد لخصوص نية جامعها
وحقيقة التجايب الى الله تعالى **ان شاء الله تعالى** اي بها للتبرك
امثال لامره تعالى حيث امر اشرف خلقه بالاتباع بها لذلك كقوله
تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك عدا الا ان يشاء الله ومن سنت
في الامور المستقبلة دون الماضية كما استفيد من الآية فلا
يقال فعلمت كما امس ان شاء الله **ثم انبجها بباب في ضبط**
حفي الفاظها جميعه وبعض الواضع منها كما ذكره اول هذا الباب

وسا نقل منه ما يحتاج اليه في مواضعه من هذا الشرح ان شاء الله تعالى **ثم انهم سبوا في غيظ خفي القاطن جميعه ويلبغى** لكل راغب في عمل ثواب الاخرة ان يعرف هذه الاتحاد بينه وبينها ويبحث عن احكامها ومعانيها وما قصت عليه او اشارت اليه لما اشتملت عليه من المهمات واحصت عليه من النعمية على جميع الطاعات وذلك ظاهر لمن تدبره مستحضرا ما قدمنا انما وردت لبيان مصالح الناس وانتظام احوالهم في معاشهم ومعادهم وانتظام حال الاول انما يتم بوضع قانون المعاملات على وفق العدل والانصاف وانتظام حال الثاني انما يوجد بالتوحيد ويتم بالطاعات القلبية كالاخلاص والنية والعلية والعملية وهذه الاحاديث منها ما هو ناص على الاول باقسامه ومنها وهو اكثرها ما هو ناص على الثاني باقسامه كما سيتضح لك يا زبير من ذلك عند تقرير كل منهما **وعلى الله** لا على غيره كما افاده تقدير الممول **اعتمادى** في هذا الجمع وغيره **والله** لا الى غيره **تقوي بغيري** واستنادى وله دون غيره **الحمد** ملكا واستحقاقا واختصاصا **والنعم** ايجادا وايضا لا الى خلقه بساير انواعها كما مر وغيره وان وجد له حمدا ومنه نعمة قائما هو باعتبار الصورة دون الحقيقة كما مر بيانه واضحا مبسوطا **وبه** اي بسبب تفضله ومنته على من يشاء من خلقه **التوفيق** وهو خلق قدرة الطاعة في العبد ويراد به باعتبار المال اللطف وهو صلاح ما به العبد عنز

عند فائتة عمره فاطها واحدا وان اختلف مفهومهما كما تقر **والعصمة** اي الحفظ عن الوقوع في المخالفات ويؤخذ من كلامه انه يجوز الدعا لنا بالعصمة وهو ظاهر ان اريد بها الحفظ من الذنب مع جواز وقوع خلافه وهذا هو الثابت لغير الانبياء واما الثابت للانبياء فهو الحفظ مع استحالة وقوع خلافه واما من منع الدعا بها مطلقا واعترض على الشيخ الاستناد الى الحسن الشاذلي في الدعا به فلم يصح اذ لا دليل بقصد له ولا قياس بسا عده **الحديث** **الاول** ابتدأ به اقتداء بالسلف فانهم كانوا يحبون ذلك تنبيها للطالب على مريد الاعتنا والاهتمام بحسن النية والاخلاص في الاعمال فانه روحها الذي به قوامها وبفقدته تضيرها منتورا رواه من الائمة للحفاظ فوق ثلاث مائة نفس وقيل سبعمائة عن سعيد بن يحيى بن سعيد الانصاري عن علقمة ولم يروه عنه غيره القتيبي **عن امير المؤمنين** ولم يروه عنه غير علقمة وهو اول من سمي به من الخلفاء لاستحقاقهم خليفة خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا مطلقا فقد سمي به عبد الله بن جحش رضي الله تعالى عنه حين امره النبي صلى الله عليه وسلم على السرية التي ارسلها اول مقدمه المدينة وفيها انزلت يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه **الايتين** **عمران** **الخطاب** بن نفيل بن عبد العزى العدوي القرشي يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في كعب بن لوى كناه النبي صلى الله عليه وسلم بابي حفص وهو لغة الاسد ولقبه بالفاروق لقائه

بين الحق والباطل باسلامه اذا امر المسلمين قبله كان على غاية
من الخفا وبعد على غاية من الظهور اسلم بعد اربعين رجلا واحدا
عشر امراة سنة ست من النبوة وبويج له بالخلافة يوم موت
الاصديق رضي الله تعالى عنهما وهو يوم الثلاثاء الثمان باقين من
جمادى الاول سنت ثلاث عشرة من الهجرة بعهد منه اليه
فتح الفتوح العظيمة الكثيرة المشهورة وقد ذكرت بافية احواله
ومناقبه وعظيم سيرته الحسنة الحميدة في كتابي الصواعق
المحرقة لاحزان الشياطين اهد الاصلالة والابنداع والزندقه
واستشهد على يد نصري اسمه ابو الولوة يوم الاربعاء لاربع بقين
من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين من الهجرة وهو ابن ثلاث
وستين سنة على الصحيح **رضي الله تعالى عنه قال** دون غيره اذ لم
يرو هذا الحديث غيره من طريق صحيح وان رواه نحو عشرين صحابيا
فمن رواه اجمع على صحته فرد عزيب باعتبار اوله بل تكررت العزايه
فيه اربع مرات كما هو مشهور باعتبار اخره وليس المتواتر ان شرط
المتواتر ان يوجد فيه عدة التواتر في جميع طبقاته **سمعت**
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول **انما هي لتقوية الحكم**
الذي في خيرها اتفاقا ومن ثم وجب ان يكون معلوما للمخاطب
او منزلا منزلة ولا فادة الحصر وضعا على الاصح فيما عند جمهور
الاصوليين فلا فالجمهور النخاة وهو اثبات الحكم لما بعدها ونفيه
عما عداه وذلك لانها وردت في كلامهم له غالب والاصول
الحقيقة وجواز غلبة الاستعمال في غيرها وصفت له خلاف الاصل

بدله من دليل ولاها بناء على انها غير بسيطة مركبة من ان الثابتة
وما النافية فاما ان تنفي الحكم عما بعد ها وتنفيه لغيره وهو باطل
اجماعا واما عكسه وهو المطلوب فان قلنا ببساطتها فبين الاول
وورودها لغير الحصر نادر على ان الحصر اما حقيقي نحو انما اظلم
الله واما اضافي نحو انما الله واحد لان صفاته تعالى لا تنحصر
في ذلك وانما قصد به الرد على منكري التوحيد ومنه انما الربا
في النسبة بد فهم منه ابن عباس رضي الله تعالى عنهما الحصر الحقيقي
فقرر الربا عليه وقال الجمهور ان كان اضافيا فظاهرا وحقيقيا
فمفهومه منسوخ بادلة اخرى وانما حسن هل قام هو وبعد انما
قام زيد ولم يكن تخصيصا للحاصل لانها قد يتجوز بها لغير الحصر
وتزاحمها فيه عما قام الازيد لانه قدر مشترك بينهما واخص
الثاني بزيادة قوة فيه لزيادة حروفه نظير سوف والسين
في التنفيس ولانه فيه لفظي المنتزح بما والاجماع بين النفي
والاثبات بالمطابقة وفي انما معنوي وقول شارح الانسب
انها ليست للحصر مطلقا لخر ما من نبي من الانبياء الا فذا في
من الايات ما آمن عليه البشر وانما كان الذي اوتيته وحيا
ويلزم من كونها للحصر نفي المعجزة من غير القرآن وانما يمنع الاحتجاج
بغيره لنفي المعجزة عنه ليس في محله لما قرناه من ان الحصر
يكون اضافيا وهو هناك فك فخص المعجزة في القرآن ليس لنفيها
عن غيره بل لتمييزه عن سائر المعجزات بانه المعجزة الكبرى الدائمة
المحفوظة من التغيير والتبديل التي لم يغير المعاندون مثلها

فصارت المعجزات كأنها كلها كأنها في ضمنه فخصرت فيه ونظيره
 أما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم أي إنما الكاملون في
 الإيمان إنما أنت منذر أي بالنسبة لمن لا يؤمن إنما أنا بشر مثكم
 وأنكم تختصمون إلى أي بالنسبة لعدم الاطلاع على بواطن الأمور
 إنما الحياة الدنيا لعب ولهواي بالنسبة لمن أثرها والمحكم في ذلك
 القرآن والسياق حيث عينا الحصر في شيء مخصوص فهو اضافي والا
 فهو حقيقي فإن قلت حذف إنما في رواية صحيحة يدل على عدم
 اعتبار الحصر قلت ممنوع لأن رواية ذكرها فيها زيادة وزيادة
 الثقة مقبولة **الأمم** هي حركات البدن ويدخل فيها الأقوال
 ويخرجها عن حركات النفس وأثرها على الأفعال لا يثبت أول
 أفعال القلوب وهي لا تحتاج لبنية كإياتي وال فيها العهد الذهني
 أي غير العادية لعدم توقف صحته على بنية أو لا استغراق
 وهو محكي عن جمهور المتقدمين ولا يرد عليه نحو الأكل من المادية
 وعوقضا الديون من الواجبات لأن من أراد الثواب عليه
 احتاج إلى بنية كإياتي لا مطلقا الحصول المقصود بوجود صورة
بالنيات بالتشديد من نوى قصد وأصل بنية نويه ثم اعلت
 كسبده وقيل بالتخفيف من ونا بطلا لأنه يحتاج في توضيحها
 إلى نوع أبطل أي بسببها أو مصاحبة لها فعلى الأول هي جزأ
 من العبادة وهو الأصح وعلى الثاني هي شرط وأوردت في رواية
 لأنها مصدر وجمعت في هذه الاختلاف أنواعها وهي لغة
 القصد أي عزم القلب وشرعا قصده المقترن بالفعل أي إلى الصوم

الحو

23 وحو الزكاة للمصر فهو محلها لكن بسبب مساعدة اللسان
 له وقيل محلها الدماغ ورد بان هذا الاجمال للراي به بل يوقف
 على السمع والأدلة السمعية على الأول منها خبر النقوي هاهنا
 وأشار بيده إلى صدره ثالثا وأيضافا لاختصاص الزم لها محل
 القلب اتفاقا ومتعلق بهذا الظرف الصحة أذهي أكثر لزوما
 للحقيقة فاحمل عليها أدنى لأن ما كان الزم للشيء كان أقرب
 خطأ رابعا لئلا عند اطلاق اللفظ لا الكمال فلا يصح عمل كالوضوء
 خلافا لابي حنيفة رضي الله تعالى عنه ولا تسلم أن الما مطهر
 بطبيعته وكالتيم خلافا للأوزاعي الأبدنية ما لم يقم دليل
 على التخصيص ومما يتعلق بتقدير الصحة وإن الحصر فيها عام
 الدليل خبر البيهقي لا عمل لمن لا بنية له وخبر غيره ليس للمراء من
 عمله إلا ما نواه لا عملا بالأبدنية وخبر ابن ماجة إنما ثبتت الناس
 على نيائهم ورواه مسلم بمعناه تمييز العبادة من العادة كالغسل
 يكون تنظيفا وعبادة أو لرتب العبادة بعضها عن بعض كالتيتم
 يكون للجنابة والحديث وصورتهما واحدة وكالصلاة تكون فرضا
 ونفلا فلا تجب في عبادة لا تكون عادة ولا تلتبس بغيرها كالإيمان
 بالله تعالى والمعرفة والخوف والرجاء والنية والقرآن والآثار
 حتى خطبة الجمعة على الوجه لتمييزها بصورتها مع لزوم التسلسل
 أو الدور لو توقفت النية على بنية ولزوم التساقط المحال لو توقفت
 المعرفة عليها أذهي قصد المئوي ولا يقصد إلا ما يعرف فيلزم أن يكون
 الإنسان عارفا بالله تعالى قبل معرفته له فيكون عارفا به غير

عارف به في حالة واحدة نعم يجب في قراة ومثلها كما هو ظاهر كل
ذكر نذر هاليتميز الفرض حينئذ من غيره ولا يجب في التروك
كترك الزنا الا لخصوص ثواب الترك لان القصد اجتناب المنهي
وهو حاصل ما تنفأ وجوده وان لم تكن نية ولتردد ازاله النجاسة
بين الفعل والترك اختلفوا في اشتراكهما فيه ورجح الاكثر ان
عدمه تغليباً لمشاهدة التروك اذ هي اقرب اليها منها الى الفعل
والحقوابه غسل الميت اذ القصد منه التنظيف والخروج من
الصلاة لانه ترك ايضا ولا يجب نية تفرقة صوم نحو التمتع واستشكل
بنية الجمع في جمع التقديم ومن ثم اختار البلقيني عدم وجوبها
فيه ايضا ويرد بان الجمع ضم احدها الى الاخرى فهو فعل حقيقة
بخلاف التقريب فانه ترك حقيقة او اقرب الى الترك فانتم ما قالوه
ويظهر ما اختاره وانما لم يجب في جمع التأخير لان وقت الثانية
يصح للاولى من غير عذر بخلاف عكسه وعند عدم الصلاحية
لا بد من نية تميزه عن التلاعب ومطلق النية في كلامه صلى
الله عليه وسلم وكلام السلف والعارفين يراد به غالباً تمييز
المقصود بالعمل وهو الله تعالى واحد او غيره او مع غيره فهو
حينئذ بمعنى الارادة وبها عبر عنها في القرآن كثيراً نحو تزيدون
وجه الله تزيدون عرض الدنيا والفرق بينهما انما ياتي على
المعنى السابق عند الفقهاء ثم هذه الحريث قد تواتر النقل
عن الائمة بعظيم موقعه وكثرة قوايده وانه اصل عظيم من
اصول الدين ومن ثم خطب به صلى الله عليه وسلم كما في
رواية

رواية البخاري فقال يا ايها الناس انما الاعمال بالنيات وخطب به
عمر رضي الله تعالى عنه على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم كما خرجه
ابن ابي شيبة قال ابو عبيدة ليس في الاحاديث اجمع واغنى
واكثر منه ومن ثم قال ابو داود انه نصف العلم ووجهه انه
اجل اعمال القلب والطاعة المتعلقة بها وعليه مدارها فهو قائل
الدين ومن ثم كان اصلا في الاخلاص ايضا واعمال القلب تقابل
اعمال الجوارح بدلتك افضل واصار بد هي الاصل فكان نصفاً بل
اعظم النصفين كما تقرروا وقال كثيرون منهم الشافعي انه ثلث
العلم قال البيهقي لان كسب العبد اما بقلبه او بلسانه
او بجوارحه فالنية احدها واربعها لانها تابعان لها صحة
وفساد او ثوابا وحرمانا ولا ينطبق اليها رياء وكهول بخلافهما
ومن ثم ورد نية المومن خير من عمله وهو ضعيف لا موصوف غلاقا
لمن رعبه ويرك تحريتها خيرا اي يعلى رضي الله تعالى عنه يقول
الله تعالى للحفظة يوم القيامة اكتبوا العبدى كذا وكذا من الاجر
فيقولون ربنا لم نحفظ ذلك عنه ولا هو في صحيفتنا وقال
الشافعي ايضا انه يدخل في سبعين بابا ولم يرد به المبالغة
خلافاً لمن وهم فيه لان من نذر مسايد النية في متفرقات
الابواب وجدها تزيد على ذلك اذ تدخل في ربيع العبادات بكاله
وكتابات العقود والحلول والافراز والايمان والظهار والقذف
والامانة والردة في الطوايا والاضحايا والندور والكفار است
والجهاد وسائر الغريب كمنشئ العلم وكلما نتقاطاه للحكام بل وسائر

المباحات اذا قصد بها التقوى على الطاعة والتوصل اليها كالوطى
بقصد اقامة السنة او الاعفان او تحصيل الولد وفي تمييز المهر من
تسيميه وفي منع القطع اذا اخذ نحو المداين مال مربية بقصد
الاستيفاء وقصد دين الرهن عند الاداء واللقطة للمملوك
او الحفظ ونسخ من اسلم على اكثر من اربع بقصد الطلاق
اختيار النكاح ولا يقصد به اختيار الفرق ووطى زوجته معتقدا
انها اجنبية وشرب ما يظن انه حمز وقتر قاتل مورثه يظن
انه معصوم فيفسق بقصده نحو الزنا ولا يجد لمصادفته المحل المباح
لكن قال ابن عبد السلام يكون عذابه متوسطا بين الكبيرة والصغيرة
لانه يترتب على المفاسد غالبا ولم يترتب هنا مفسدة الكبيرة
وفي عكسه لا ياتم ولا يجد اعتبارا بنيتها ولو خاطب امرأة بان انت
طالق او ثباتت حر طلقت وعتق وان ظنهما اجنبيين لمصادفته
لمحل الغير المتوقف على نية فلم يؤثر فيه عند وجود التفرغ لغيرها
ولا اثباتا وتدخل في غير ذلك مما لا يحق عليه استحضاره بعد
ما نقرر فلم انه انما اراد التحديد بالسبعين بالنسبة الى
جملة الابواب واما بالنسبة الى جزيئات المسائل فذلك لا يجر **وانما**
لنظر امرى ما اى جزا الذى **نوى** دون ما لم ينوّه ودون ما نواه
غيره فاستفيد من هذه الجملة دون التى قبلها وجوب النفيين
في دون ما يلتبس دون غيره كالطهارة والزكاة والكفارة والنسك
للمحب الصحيح خلافا لمن طعن فيه انه صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يلى
بالحج عن رجل فقال ايجت عن نفسك قال لا قال هذه عن نفسك

ثم

25 مخرج عن الرجل ووجهه فم ذلك من هذه الجملة الثانية ان اصل النية
فيما يلتبس علم من الجملة الاولى ومنع الاستنابة في النية علم من
الجملة الثانية نعم يستثنى منه نية الوكيل في تفرقة الزكاة اذا اقر
اليه لانه حينئذ تابعه ومن ثم لو استثنى به غيره في نية الزكاة
وحداه لم يصح كاهو ظاهر وانما اعتبر نية الولي عن الصبي للنسك
والحاج عن غيره ومغسل نحو المجنون لعدم تاهل المولى عنهم طهرا
فاقيمت نية الناصر عنهم مقام نيتهم ووقع بعض العلماء الطلاق
والنذر بالنية المجردة عما يعموم الحريث واباه الاكثرون لانها من
وظائف اللسان لغة وشرعا فلا تؤثر فيها النية المجردة وقيل
مفاد الاولى ان صلاح العمل وفساده بحسب النية للوجه ومفاد
الثانية ان جزا العمل بحسب نيته من خيرا وشرها تان كلمتان
جامعتان وقاعدتان كليتان لا ينفذ عنهما شئ وقيل يوحز منهما
بطلان حيل نحو الربا لانه الموى دون البيع ويرد بانا وان سلمنا
انه الموى وحده فلا يؤثر لان بيته انما هي عند المواطاة وهي
سابقة لعقد البيع فلا يؤثر فيه لان نيته تؤثر اذا افتقرت
بالفعل اذ ذلك هو حقيقته كما مر على ان لنا ادلة ظاهرة على جواز
الحيل منها حديث جبير المشهور وهو بيع الجمع اى الجدير بالدراهم ثم
استثريها جنيبا وهو الردى وانما امرهم بذلك لانهم كانوا يبيعون
الصاعين من هذا بالصاع من ذلك فلم يعلم النبي صلى الله عليه وسلم
لحيلة المانعة الربا ومن ثم اخذ السبكي رحمه الله تعالى منه عدم
كراهة هذه الحيلة فضلا عن حرمتها لان الفصد ههنا بالذات

تخصيص النوعين دون الزيادة فان فقدتها كرهت الحيلة المتوقفة
 الموصل اليها ولم تحرم لانه توصل بعين طريق محرم فعلم ان كل ما قصد
 التوصل اليه من حيث ذاته لا من حيث كونه حراما جائزا كراهة
 والاكره الا ان تحرم طريقه فتحرم كنعدي اليهود في السبت
 فان القصد منهم من الاستيلاء على الصير فيه ودخوله في
 حفرة التي هي هاله قبل يوم السبت استيلا منهم عليه
 فيه فلم تقدرهم الحيلة شيئا وقول ابن حزم كل عقد حيلة الى محرم
 ليس فيه محله لان الوطى المتوصل اليه بالنكاح ليس محرما انما
 المحرم الزنا فالاعم اذا شمل صورة مباحة او صورة محزنة لا يوصف
 بالتحريم ولا التوصل اليه بالطريق الشرعي فيجوز على التحريم ثم
 لما كان في تلك الحملتين نوع اجمال ذكر صلى الله عليه وسلم عقبتهم
 مفرعاهما تقصير بعض ما تضمنته زيادة الادبناح ونضا
 على صورة السبب الباعث على هذا الحديث وهي على ما روى وان
 قال بعض المحدثين لم يتركه سندا صحيحا ان رجلا من مكة كان
 يهودى يهودى امرأة نسى ام قيس فخطبها فانمنعت حتى تهاجر
 فلما هاجرت الى المدينة هاجر لاجلها فغرض به تنفير عن مثل
 فقصده فقال **من كانت هجرته** وهي اعنى الهجرة لغة الترك وشرعا
 مفارقة دار الكفر الى دار الاسلام خوف الفتنة وجوبها باق وجبر
 لا هجرة بعد الفتح المراد به لا هجرة بعد فتح مكة منها لانها صارت
 دار اسلام وحقيقتة مفارقة ما يكرهه الله تعالى الى غيره للحديث
 والمهاجر من هجر ما نهى الله وكانت اول الاسلام اما من مكة الى

الحبشة

الحبشة او منها او من غيرها الى المدينة والمراد بها هنا الانتقال
 من الوطن الى غيره سواء مكة وغيرها وصورة السبب لا يخص نكاح
 داخله التي غيرها قطعا الى الله ورسوله قصد اونية **فهمته الى**
الله ورسوله ثوابا واجرا فليس الشرط هنا غير الجزالة انما ادان
 اتخذ اللفظا مختلفا معنى وهو كاف في اشتراط تقاير الجزا والشرط
 والمبتدأ والخبر **ومن كانت هجرته له نيا** بضم اوله وحكى كسرهما
 وبقصده من غير تنوين اذ هو غير منصرف للزوم الف التانيث
 فيه وحكى تنوينه من الدنو لسبقها الدار الاخرة وهي ساير
 المخلوقات الموجودة قبل الدار الاخرة وقبل الارض مع الهوى والجو
 واللام للتقليد او بمعنى الى كقوله فمجرته الى ما هاجر اليه
 والاول اظهر وسياتي حكمه التقاير بينهما **بصير** شبه
 تخصيصها عند امتداد الاطاع اليها باصالة العرض بالسهم بجامع
 سرعة الوصول وحصول المقصود **وامرأة ينكح** اي يتزوجها
 كافي رواية ذكر الدنيا اما زيادة على السبب تحذير من قصدها
 فظير هو الظهور ما وه الحل ميتته بعد السؤال عن طورية ما
 الجروا ما لان ام قيس انضم كاطها مال فقصدتها مهاجرتها
 واما لان السبب قصده نكاحه وقصده غيره دينا **فهمته الى**
ما هاجر اليه عبر بالي هنا وباللام ثم ليفيد ان من كانت هجرته
 لاجل تخصيص ذلك كان هو نية هجرته لا يحصل له غيره وانما
 اتخذ الشرط والجزا لفظا ثم نكره انكر الله ورسوله صلى الله عليه
 وسلم تعظيما لهما بتكراره وبكونه ابلغ في الهجرة اليهما اذ من يسمى

لخدمته ملك فغظما له اجزل له عطا من يسعي لينا كثر من مأوته
لان هنا اظهار العدم الاحتفال بامرهما وتليها على ان العدول
عن ذكرهما ابلغ في الزجر عن فضدهما فكانه قال الى ما هاجر اليه
وهو خفيهم بين لا يجزي ولان ذكرهما يستحق عند العامة
فلو كثر ررهما علق بقلب بعضهم فيهنش له ويرضى ويظن
العيشي الكا مل فرب عنهما صفحا لارادة هذا المحذور وذر
قامدا احداهما وان فضر مباحا لانه خرج لطلب فضيلة
الهمزة ظاهرا واظن خلا فله فذلك توجه عليه الزم وايضا
اغراض الدنيا لا تنصرف في بما يشملها وهو ما هاجر اليه بخلاف
الهمزة الى الله ورسوله فانه لا تعدد فيها فابتدا بلفظ تليها
على ذلك فابدية العمل اما ربا محض بان يراد به عرض دينوي
فقط ولو مباحا فهو حرام لا ثواب فيه واما مشوب بري ولا ثواب
فيه ايضا للخبر الصحيح من عمل عملا اشرك فيه عيسى قاتا
بري هو الذي اشرك وحده الغزالي لا اشراك فيه على المساواة
محله في اشراك دينوي لا ربا فيه على ان هذا لا يؤثر في منع
الثواب مطلقا كما يدل عليه نص الشافعي رضي الله تعالى
عنه والاصحاب لان من حج بنية التجارة كان له ثواب بقدر
فضده الحج كما بينت ذلك مع هذه المسألة مما لم اسبق اليه
في حاشيتي على ايضاح المصنف في المناسك فعلم ان من قصد
بجهاده اعلا كلمة الله تعالى وينيل نحو غنيمة نقص اجره ولم
يبطل خبر مسلم ان الغزاة ان غنموا فجاوا ثلثي اجرهم والا تم

٢٧ لهم اجرهم وبه تبين حملا الاحاديث الكثيرة المصروفة بان ارادة
المجاهد لله نيا يحيط اجره على ما اذا نقص الجهاد لله نيا ومن عقد
علا لله ثم طاله خاطر ربا فان دفعه لم يصير اجاعا وان استمر
معه فقيه خلاف والزي رحمه الله جماعة من السلف ثوابه
بنية الاولى ومحله في عمل يرتبط اجره باوله كالصلاة والحج دون
نحو الغزاة ففيه الاجر فيما بعد حدوث الريا ولو تم عمله خالصا فاشي
عليه فخرج لم يصح خبر مسلم ذلك عاجل بشرى المؤمن **رواه**
امام المحدثين ورعا ورهبا واجتها دافى تخرج الصحيح وايداعه
دون غيره كتابيها حتى ايتهم بما في ذلك الائمة الذي حذوا
حذوها **ابو عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن برزنجية**
بموجدة مفتوحة فمالة ساكنة فمالة مكسورة فواي ساكنة
فموجدة مفتوحة وهو بالعربية الازراع **البخاري** الجعفي مولا هم
كتب عن احمد بن حنبل ويحيى بن معين ومخلاف بن زيد و
على الف وروى عنه مسلم خارج صحيحه وابو زرعة والترمذي
وابن خزيمة وقيس والنسائي ولدت ثلث عشر شوال
سنة اربع وتسعين ومائة ومات ليلة السبت ليلة عيد
القطر سنة ست وخمسين ومايتين ودفن بمجرنتك قرية
على فرسخين من سمرقند ومناقبه جمعة افردت بالتأليف
وحكى انه عمي صبيافراي في يومه ابراهيم على نبينا وعليه افضل
الصلاة والسلام فنقل في عيبيه اودع له فابصر من ثم لم
يفر كتابه في كرب الافرج **وابو الحسن مسلم بن الحجاج بن مسلم**

الفتشيري نسبة الى فتشير بن كعب بن ربيع بن عامر
 ابن معصمه قبيلة كبيرة وقتشير ايضا بطن من اسلم منهم
 سلمة ابن الاكوع رضى الله تعالى عنه **النيسابوري** ولد سنة
 اربع ومائتين ومات في رجب سنة احدى وستين واخذ
 عن احمد وهرملة وخلايق روى عنه الترمذي حريثا واحدا
في صحيحه المشهورين كثار على علم وهو اعنى الحديث المذكور في
 سبع مواضع من صحيح البخاري **الذين فيها اصح الكتب** بلا شد
 ولا مزية اطلق من بعدهما سيما المحدثون جعلوا الصحيح سبعة
 اقسام ما اتفقوا عليه فالفرد به البخاري فسلم فما على شرطهما
 فما على شرط البخاري فسلم فما صححه معتبر وسلم من المعارض
 وقول الشافعي رضى الله عنه انما كان قبل ظهورها فلما ظهرت
 كانا بذلك احق واولى للائمة اختلاف طويل في الترجيح بينهما
 فاجمهور على ان ما اسنده البخاري في صحيحه دون الثقالين
 والتراجم واقرال الصحابة والتابعين اصح مما في سلم لانه كان
 اعلم منه بالحق اتفاقا مع كونه تلميذه وخريجيه ومن ثم قال
 الدارقطني لولاه ما راح مسلم ولا جاء هذا وان لم يلزم منه ارجحية
 المصنف الا انه لا صدر وبعض المغاربة يعكس ونقد ابن حزم
 عن ابي علي النيسابوري شبح الحاكم وعلمه بعضهم بانه ليس
 فيه بعد الخطبة غير الحديث السرد وهو غير مجرد لا رتبناط
 لذلك بالاصحجية التي الكلام فيها على ان قول ابي على ما تحت اديم
 السما كتاب اصح من كتاب مسلم ليس صريحا في اصحيته على البخاري

في صحيحه المشهورين كثار على علم وهو اعنى الحديث المذكور في سبع مواضع من صحيح البخاري

لهذه

لهذه بالسواة ويظهره قوله صلى الله عليه وسلم ما اقلت
 الغبار ولا اقلت الخضرا صدق بحجة من ابي ذر فانه ليس صريحا
 في انه اصدق العالم لان بقي اصدق فيه احد عليه لا يستلزم نفى
 مساواة غيره له في الصدوق وقيل هما سواوا قول البخاري ارجح
 من حيث انفراده بدقة الاستنباط والعوض على المعاني الغريبة
 ومسلم ارجح من حيث جمع الطرق واستيفاءها بحسب الامكان
 والاشارة الى ما بينهما مما نظم فوايده عند اهل فن الحديث
 واما من حيث الصحة فلا شأن ان البخاري فيها ارجح لان شرطه
 وهو انه لا بد من تحقق اللقب الكذا وحفظ من شرط مسلم
 وهو الاكتفاء بمكانه وان اطال في خطبة صحيحه في الرد عليه
 في اشتراطه ذلك ثم رابت المصنف اشار للاول بقوله
 كتاب البخاري اكثرها فوايد ومعارف ظاهرة وغامضة
 والحافظ ابابكر الاسماعيلي صرح به فقال ما حاصله ان مسلما
 رام مارام البخاري لكنه لم يعناق نفسه مضايقته بل لم يبلغ
 احد مبلغه في النشر واستنباط المعاني واستخراج لطايف
 فقه الحديث وتراجم الابواب الدالة على ماله وصله بالحديث
 وغيرهما صرح بالثاني فقال الاسناد الصحيح مداره على الاقلال
 وعدالة الراوي وكتاب البخاري اعدل رواية واشد اذلالا
 وبياضا ان الذي انفرد بالاخراج لم دون مسلم اربعماية
 وخمسة وثلاثون رجلا المتكلم فيه بالضعف منهم نحو الثمانين
 والذي انفرد مسلم بهم ستمائة وعشرون المتكلم فيه منهم مائة

وسنون على الضعف ولا شك ان من سلم من التكلم فيه راسا
اقوى من تكلم فيه وان لم يعول على ما تكلم به فيه على ان المتكلم فيهم
في الجحاري لم يكثر من تخريج احاديثهم بخلاف مسلم وايضا اكثرهم
شيوخه الذين هو اعرف بهم من غيره لكونه لقيهم وجهرهم وحبر
حديثهم واما المتكلم فيهم في مسلم فاكثروا من المنقذ من الذين
لم يجزهم وايضا فالجحاري غالباً لما يجزم المتكلم فيهم في الاستشهاد
وحوه بخلاف مسلم واما ما يتعلق بالانقال فلم كان مذهبه
بل نقل فيه الاجماع في اول صحيحه الاسناد المعنعن له حكم الانقال
اذ انما صر المعنعن والمعنعن عنه وان لم يثبت اجتماعهما والجار
لا يجله على الانقال حتى يثبت اجتماعهما ولو مرة واحدة ومن ثم قال
النووي رحمه الله تعالى وهذا المذهب يريح كتاب الجحاري قال
وان كنا لا نحكم على مسلم بعمله في صحيحه هذا المذهب لكونه يجمع طرقا
كثيرة يتقذر معها وجود هذا الحكم الذي جوزته انتهى وجمعه لتلك
الطرق انما هو غالباً في ما لم يجمع فيه طرقاً جلالة قاضية بانه
انما جرى على الاحوط من ثبوت الانقال واقتفى المصنف رحمه الله
تعالى اثر ما مد الشافعي في قوله بعد كتاب الله تعالى المصنفه
ليجوز به ذلك عنه ايضا **الحديث الثاني عن عمر بن الخطاب**
رضي الله تعالى عنه قال بيها هي كيبنا الواقعة في رواية
اخرى بين الظرفية التي لا تكون الا بين اثنين فاكثروا زيد عليها
ما والا لفتكها عن جرها ما وليها ومن ثم رفع على الابتدا
فيها لكن وجوباً في بيها وجوازاً في بيها بل الا حسن جها المصدر بعدها

نظراً

29 نظر الى ان الفها ملحقة لاشباع الفتحة وانها معنافة السبه
ورفعه نظراً الى انها زبدت لمنع الاضافه ويحرم ما يليها في
المصدر والجملة لانها جواب فاشترط فيما يليها ان يعطى معنى الفعل
وشد من قال ان الفها للتأنيث **نحن** ضمير المتكلم المعظم لنفسه
او معه غيره **عند** ظرف مكان غير ممكن ولا يدخل عليها حرف
جر غير من وتعم المملوك الحاضر والغائب بخلاف لدى يخفص بالحاضر
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم تأنيث ذو معنى
صاحب اي بيها نحن عنده في ساعة ذات مدة من يوم فحذف
ذلك لوضوح المراد منه على حد قوله تقنوع المسد منها سيم
الصبا اي تقنوعا مثل تقنوع نسيم الصبا ظرف زمان غير
ممكن بضاف للجملة وفيه قيد الشرط اذ اولها ما وقد
نهدا اشتمالا من مفعول نحو اذ انبذت وتكون مفعولا كما
قال به الزمخشري وغيره وتقليبية والمفاجاة كما هنا اي
كان طلوعه علينا بين اثنا اربعة كونه عند النبي صلى الله عليه
وسلم وخالف ذلك ابو حيان فقال في جره وهو ملازم للظرفية
الا ان بضاف اليه زمان ولا يكون مفعولاً به ولا حرفاً للتقدير
او المفاجاة ولا ظرف مكان خلافاً لراعي ذلك وزعم ابي عبيدة
داي قتيبة زبادتها لبس بشي على انها ضعيفان في علم النحو
وزعم انها بمعنى قد لبس بشي ايضا واذ وان كانت للمفاجاة
كاذ الكنه تفارقتها في انها لا تكون ظرفاً للماضي ولا تدخل على الجملة
الاسمية وفيها معنى الشرط غالباً وخرج في الموقفة كانتك

اذ اطلع الفجر والمعاقبة لاذنحو وقالوا لاهوانهم اذ اضربوا في الارض
والمقدر ما يليها بالخال نحو والليل اذ البتشي اي غاشيا فانها جيفة
تتحض للظرفية وذكر اذ هنا مع رواية بينما وبيننا تزد على الحريري
رغم ان بيننا لا يتلقى بها ولا ياذ الخلف بينما ويرد وجهه عليه
ايضا الحديث الصحيح بينما انا نائم اذ هي بمغايخ خراين الارض فوضعت
في يدي **طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد**
سواد الشعر لا يرى بضم الختية اوله ابلغ من نرى بالنون
عليه اثر السفر وفي رواية النسي عن ابي هريرة وابي ذر رضي
الله تعالى عنهما احسن الناس وجها واطيب الناس ريحا كانت
ثيابه لا يمسها دنس فغنيه نذب تنظيف الثياب وتحنين
اطيبه بازالة ما يؤخذ للفطرة وتطبيب الراجحة عند الدخول
للمسجد وعلى نحو العلماء ونذب ذلك للعلماء والمثقلين لانه معلم
بدليل لعلكم دينكم ومنعلم بمقاله وحاله ومن ثم استحب عمر رضي
الله تعالى عنه البياض للمقاري واستحبه بعض ائمة الدخول
للمسجد اقول ينبغي نذبه لكل اجتماع ما عدا العيد اذ اكان
عنده ارفع منه لانه يوم ربينة واطهر للجمعة **ولا يعرفه**
منا احد لا بينا في انه كان ياتي النبي صلى الله عليه وسلم فهو
في صورة دحية الكلبي لان ذلك كان غالبا لادابها وايضا زاد
في الحماية عليهم اذ هي بيته حضري ساكن معهم بالمدينة وهم
عارفون بمن فيها وسواله سوال اعراف جاهل بالدين لا امام
له بالمدينة والامام جمل ذلك وهذا مزمع فانهم راوه وامام وقع

عند احمد عن غير عمر ونسمع رجع النبي صلى الله عليه وسلم
ولا نرى الذي يكلمه ولا نسمع كلامه فيرده حديث عمر هذا الاصح
منه **حتى جلس الى** قد يشكل التفسير بها هنا لانها لا تنزه الغاية
وهو انما يكون في ممتد كالسفر دون الجلوس اذ لا متزاد فيه
فلنذكر بمعني عند او مع **النبي صلى الله عليه وسلم فاسند ركبتيه**
الى ركبتيه مزمع في انه جلس بين يديه دون جانبيه وهي
بطسة المتعلم لكنه بالغ في القرب حتى وضع كفيه على ما ياتي جريا
على ما بينهما قبل من مزيد الود والانس حين يلقى عليه الوحي
تنبيهها على انه ينبغي لتسايل قوة النفس وفقد ما يمنع عنه
كالالتقي من نحو الالتقاء عما هو بصدده والمسؤل ان لا يعانته
حببته وان لم يسلك الادب ظاهرا **وضع كفيه على فخذي**
اي فخذي النبي صلى الله عليه وسلم كما مرحت به رواية النسي
انه صلى الله عليه وسلم كان يجلس مع اصحابه فلا يعرفه
الغريب فبينت له مصطبة من طين فجاءه جريدا وهو عليها
فقال السلام عليكم يا محمد فرد عليه صلى الله عليه وسلم
فقال ادنو يا محمد فقال اذنه فارال يقول اذ نوايا ممر مرارا ويقول
له اذنه حتى وضع يديه على ركبتي النبي صلى الله عليه وسلم
ففيه سنية الابتداء بالسلام وتعيم الحاضرين به ثم
تخصيص راس القوم فان قلت يحتمل انه اراد بعلبكم النبي صلى
الله عليه وسلم وحده بدليل يا محمد فغنيه نذب السلام على
الواحد بصيغة الجمع وبه صرح اصحابنا نظر المن معه من الملائكة

واستنيذا في القرب منه وان جلس للناس وتكريره تعظيما
واحتراما وجواز تخصيص المعلم بمحل من المسجد مرتفع لضرورة
التعليم وغيره قلت وجواز بنا مصطبة في المسجد لهذا القصد
وهو متجه ان لم يحصل بها تضيق **وقال يا محمد** قد يستشكل
بحرمة ندائه صلى الله عليه وسلم به لقوله تعالى لا تجعلوا دعا
الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا مع ان المقام مقام تعليم وبحاج
باننا لانسلم حرمة ذلك على الملائكة فكان في ندائه بذلك مع
ما سيجعل به الصحابة رضي الله تعالى عنهم من انه جبريل اعلام
طم بان الملائكة لا يدخلون في هذا الخطاب على الله بحجة ان حرمة
ذلك انما عرضت بعد فلا اشكال ايضا ثم رابيت بعضهم اجاب
بانه قصد مز يد النعمة عليهم فتاداه بما كان ينأيه به اطلاق
الاعراب وفيه ايضا جواز ندا العالم باسمه ولو من التعلم ومحل
ان لم يعلم كراهية لذلك ولا كان على سبيل الوضع من قدره لمخالفة
ما اعتنيد من النداء اوليك بالاقاب العظيمة **اخبرني عن الاسلام**
في رواية الترمذي تقديم الايمان كما في رواية الصحيحين عن
ابي هريرة في رواية في موافقتها في تحليس البر الاية انما المؤمنون
الايتين اول الانفال ولعل الاولى رواية بالمعنى انتهى وفي
رواية ابي هريرة ما الاسلام هنا وما الايمان فيما ياتي وهي تدل
على انه انما سأل عن شرعي ما هيتهما لا عن شرع لفظ لغة والا
لم يجب بما ياتي ولا عن حكمه لان ما في اصلها انما يسألها عن
الحقايق والماهيات ولما كان الايمان لغة معلوما عندها اعد

لفظه

لفظه في الجواب ببيان متعلقاته وقصره عليها توسعا كما يات
ومن راي ان جبريل انما سأل عن شرايع الاسلام لا عن الاسلام
فقد وهم لان هذا لم يصح عن احد من ائمة الحديث **فقال رسول**
الله صلى الله عليه وسلم مجيبا له عن ماهية الاسلام وحقيقته
مبادرا من غير استفسار عن ان السؤال عن ذلك او عن شروطه
او اركانه او غيرهما من لواحقه اشارة الى ان المسؤول من مفت وغيره
ان يجيب على ما فهمه بالقرينة اذ هي كالنص تجاز الاعتماد عليها
سواء وجوبا ومن ثم لو قيل لمفت يجوز كذا فاشار بما يشار به
كنتم جاز الاعتماد على انه افق بالجواز **الاسلام** هو لغة الطاعة
والانقياد وشرعا الانقياد الى الاعمال الظاهرة كابين ذلك صلى
الله عليه وسلم بقوله **ان تشهد ان محففة من الثقيلة لا اله**
الا الله وان محمد رسول الله ظاهره ان لم يجز تشهد على تعلم
بدليل فاعلم انه لا اله الا الله انه لا بد في الاسلام من لفظه اشهد
بان يقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فلو
قال اعلم بدلا اشهدوا واسقطهما فقال لا اله الا الله محمدا رسول
الله لم يكن مسلما وتوافقه رواية امرت ان اقاتل الناس حتى
يشهدوا بالمحريت وهو ما اعتمدت بعض المناخرين منا ويورد
ان الشارع صلى الله عليه وسلم تغيد بلفظ اشهد في ادا الشهادة
فلا يكفي اعلم ونحوها وان زادت على اشهد في افادة مطلق العلم
لا مطلقا لان الشهادة اخص منه فكل شهادة علم ولا عكس
واستدل له بكلام الروضة في الكفارة كن رواية حتى يقولوا الى اخره

ظاهرة في عدم اشتراط لفظ اشهد وان المراد به في احاديثه يقول
ولم يعكس لأجل اشهد على يقول عليه قرينة خارجية هي ان هذه
الكلمة تسمى كلمة الشهادة وان اسقط منها اشهد وحمل يقول على
اشهد لا قرينة عليه خارجية وايضا فالاحتياط في المشهود به المبنى
على المشاهدة غالباً ثم اقتضى تقييق طريقته والافتقار فيه على
الوارد والاحتياط المدخول في الاسلام والعصمة المنتهون اليهما
الشارع اقتضى توسعة طريقته فعلمنا في البابين وكلام الروضة
في الايمان يقتضي عدم الاشتراط ويؤيده اكتفاؤهم في حق من يدن
بشيء بامنت وكذا او من ان لم يرد به الوعد بالله تعالى او اسلمت
له او الله خالق اوزني ثم ياتي بالشهادة الاخرى فاذا اكتفوا بنحو
الله خالق مع انه لا شيء فيه من الوارد نظر المعنى دون اللفظ
فالاولى الاكتفا بلا اله الا الله كما هو واضح لانه وجد فيه لفظ الوارد
نظر الرواية يقولوا ومعناه فعلم انهم لم يتعبدوا به بل لفظ الوارد
فيكفي بدل اله باري اوزن او رفاق و بدل الله محيي او مميت
ان لم يكن طبايعيا او احد تلك الثلاثة او من في السماء دون ساكن
السماء او من امن به المسلمون و بدل محمداً و ابو القاسم و بدل
الاخبر و سوى و عدي و بدل رسول نبي و لبعض ائمتنا راي
ثالث وهو اشتراط اشهد و مراد منها كما علم و انه يشترط ترتيبها
وان لم يقتضه الوارد فلا يجمع الايمان بالنبي صلى الله عليه وسلم
قبل الايمان بالله تعالى نعم لا يشترط الموالاة بينهما ولا العريضة
وان احسنها و انه لا بد من مجموعها في الاسلام فلا يكفي احدهما
خلافاً

بالاحتياط المذكور

32 خلافا لما شذبه بعض اصحابنا انه يكفي لا اله الا الله وحدها و انسه
لا يشترط زيادة عليها وهي البراءة من كل دين يخالف دين الاسلام بحاله
ان انكر اصل رساله نبينا صلى الله عليه وسلم فان خصصه بالعرب
اشترط زيادة اقراره بعمومها و يزيد حتماً من كفر بانكار علوم من الدين
بالضرورة اعترافه بما كفر بانكاره او التبري من كل ما يخالف الاسلام
والشرك وكفرت بما كنت اشركت به والمشتبه البراءة من التشبيه
بما لا يعلم بحججه صلى الله عليه وسلم بنفيه **وتقيم الصلاة**
معطوف على تشهد خلافاً لما رجع عن رفع هذا وما بعده استنباطاً و كانه
نظراً الى انه يكفي في اجزاء احكام الاسلام الشهادتان وحدهما وجوابه
ان الانقياد له اقل وهو هذا واكل وهو ما ذكر في الحديث فكان به
عطف على ما بعد تشهد عليه لتبقيد هذا الاكل او الى اى يات
بها محافظاً على اركانها وشروطها او على مكالاتها او يدوم عليها
فتقيم من التقويم والتغدير او من الاقامة اى الملائمة والاستمرار
والتشهير والنهوض وحمله على تقوم اليها او تقوم لها من الاقامة
احت الاذان لغير لغة ومعنى وهو لغة الدعا وقيل له عاجز
وشرعاً اقوال وافعال غالباً مفتحة بالتكبير مختمة بالتسليم
فدخلت صلاة الاخرس ومن يلزمه الاجراء على قلبه اذا تسقط
سادام العقل موجودا او وجوب نزكها او قطعها نحو انقاذ غريق
وتجهيز ميت خيف انفجاره عند في الاجراء عن الوقت اذا
توقف ذلك عليه لا في مطلق النكاح واصلا فعله ولا ماله او انقا
بعض المحققين انها مأخوذة من الصلوة عرف متصل بالظهر فيترك

من عند عجب الذنب ويمتد منه عرقان في كل ورك عرق يقال لها
 الصلوان فاذا ركع المصلي اخفى صلاة وتحرك ومنه سمي ثاني خيلي
 السياق مصليا لانه ياتي مع صلواتي السابق وعلم مما مر انهما بمعنى
 الدعاء حقيقة لغوية مجازا مرعا عرف علاقته تشبه الداعي
 في خشيته ورغبته بالمصلي **وتوفي الزكاة** من الانواع الواجبة فيها
 اجماعا وهي الانعام والتمر والعنب والحبوب المقتاتة اختيارا والنقوان
 وزكاة الفطر ونحوها من الكليات من اصحابنا فيها لقولانه غير
 مجتهد في علم الفرائض او على خلاف زكاة التجارة وبقية الفوائده
 ونحوها بالنسبة لمن اعتقد وجوبها لاجتها داو تقليد وهي
 لغة النما والمظهر وشرعا اسم المخرج من المال لانه انما يؤخذ
 من نام ببلوغه النصاب اولانه يبنى الاموال بالبركة وحسن
 موديتها بالتكثير اولانها تظهرها من الحباث الحسية والمعنوية
 ونفس المزكي من رؤية الجمل وغيره اولانه يركبه ويشهد
 بصحة ايمانه وانكار ولجوبها في المجمع عليه كفالها من المعلوم من
 الدين بالضرورة **ونصوم** من الصوم وهو الامساك وشرعا
 امساك مخصوص **رمضان** صريح في عدم كراهة ذلك مطلقا وهو
 الاصح وقيل يكره مطلقا وقيل ان لم تذكر فريضة على ان المراد غير
 الله تعالى لانه من اسمائه وبرده الاخبار الصحيحة اذا جازمضا
 فتحت ابواب الجنه وزعم انه من اسمائه تعالى غير صحيح كيف ولم
 يرد فيه الا اثر ضعيف واسما الله تعالى توقيفيه لا نطلق
 الا بغير صحيح بل لو صح فيه الخبر لم يلزمه كراهة لتوقفها على النفي

الحج

33 الصحيح ذكره المصنف ونازعه بعض الشراح من المالكية بما لا ينفع
 دليلا اذ حاصله ان ايمانهم لا يقولون شيئا الا بدليل وان لم يعلم
 وسمى شهر الصوم به لانهم لما ارادوا وضع اسما للشهور وافق
 اشتداد حر رمضان فيه فهو مبني على اللغات غير توقيفيه
 والاصح خلافه **وحج البيت** اي تقصده بنسك حج او عمرة اذ هي
 واجبة ايضا عندنا للحج الصحيح هل على النساء جهاد يارسول الله
 قال نعم جهاد لا قتال فيه الحج والعمرة فهو صريح في وجوبها وما
 عارضه محتمل فقدم هذا عليه ثم رايت ابن حبان زادا في رواية
 ولعمرو تقتسر عن الجنازة وان لم تتم الوضوء وقال نفرد بهذا
 سليمان التيمي **ان استطعت اليه سبيلا** اي طريقا بان تجد
 زادا ورا حله **بشر وطما** المقررة في محلها ومع هذا حكم وغيره
 انه صلى الله عليه وسلم فسرهما السبيل في الآية لكن
 منعفه اخرون فلا يجب على عاجز عن مومنته او مومنته من
 تلزمه مومنته ولا على عاجز عن الراحلة ان كان يدينه وبين
 مكة مرحلتان وان قدر على المشي اذ لا يسمى مستظيما
 حينئذ لكثرة المشقة عليه لكن يبذ للقادح خروجا من
 خلاف من اوجبه عليه وانما قيد بالاستطاعة في الحج مع ان
 ما مر مقيد بها ايضا للنظم انباءا للنظم القراني فانه لم
 يقيد بهذا اللفظ غيره او اشاره الى ان فيه من المشاق
 ما ليس في غيره اقول وايضا فعدمها في نحو الصلاة والصوم
 لا يسقط فرضها بالكلية وانما يسقط وجوب ادايه بخلافها

في الحج فان عدلها يسقط وجوبه بالكلية **قال** اي جبريل
صدقت قال عمر **فجئنا له** اي منه اولاه **يساله** **وبصدقه**
 اذ سواه يقتضي عدم علمه وتصديقه يقتضي علمه او ان كلامه
 دال على خبرته بالمسؤول عنه مع انه لم يكن اذ ذاك من يعرف هذا
 غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فساع التجب منه ثم زال
 باعلامهم انه جبريل لانه بان به انه عالم في صورة من علم ليعلم
 فان قلت تفسير الاسلام هنا بالاعمال باني ما ياتي بسوطا
 انه الاستسلام والانقياد قلنا لا شك انه يطلق عليها شرعا
 كما انه يطلق على الاستسلام والانقياد لغة وشرعا وما ياتي
 من ان بين الاسلام والايمان تلازما ونزادا فانما هو بناء على معنا
 الثاني واما على معناه الاول اعني انه الاعمال الظاهرة فالإيمان
 ينفك عنه اذ قد يوجد التضديق مع الاستسلام الباطن بدون
 الاعمال اما الاسلام بمعنى الاعمال المشروعة فلا يمكن ان ينفك
 عن الايمان لا شراطه لمصحتها وهي لا تشترط لصحة خلافها
 للمعتزلة **قال** **فاخبرني عن الايمان** هو لغة مطلق التضديق من
 آمن بوزن افتعال فاعل والاحكام مصدره فعلا وهزنة للتغذية
 لان المصدق جعل الغير امنا من تكذيبه او التصير وره كانه
 صار ذا امن ان يكذب به غيره ويضمن معنى اعترف واقر فيعدي
 بالبا كاياتي واذن وقيل فيعدي باللام نحو فامن له لوط وشرعا
 التضديق بالقلب فقط اي اقباله واذا علمه لما علم بالضرورة
 انه من دين محمد صلى الله عليه وسلم كما سيأتي بسطه ثم ما لوحظ

اجمالا

34
 اجمالا كالملايكة والكتب والرسول كان الايمان به اجمالا وما لوحظ
 تفصيلا كجبريل وموسى والابجيل اشترط الايمان به تفصيلا حتى
 ان من لم يصدق معين من ذلك فهو كافر وهذا الذي قررته بمعنى
 قول بعض الشراح يجب الايمان بجميع الملايكة والكتب والرسول
 ايمانا كلياً من ثبت بعينه وباسمه كجبريل وجب الايمان به عينا
 ومن لم يعرف اسمه امنا به اجمالا وكذلك الكتب والانبياء والرسول
 من علم اسمه وجب الايمان بعينه ومن لا امنا به اجمالا انتهى
 ولا يكفي لوجوب الايمان بشئ معين حتى يكون انكاره كفر بثبوت
 بل لا بد من تواتر وجوده حتى يقطع به وجدا الايمان بما ذكرناه هو
 مختار جمهور الاشاعرة وعليه الما تزيده وقيل يشترط ان ينضم
 لذلك اقرار اللسان وعمل جميع الجوارح فيكفر من اخل بواحدة من
 هذه الثلاثة وهو مذهب الحوارج فلا صغيرة عندهم وقيل يعتبر
 ضم اليه على وجه التكميل لا الركينة وهو مذهب المحدثين لانه
 صلى الله عليه وسلم فسر في حديثه وقد عبد القيس وعريش
 الايمان بفتح وسبعون شعبة الايتين بما فيهما وما يروى
 ان الايمان اقرار باللسان وعمل بالاركان واعتقاد بالجنات
 انما هو من كلام بعض السلف وقيل هو التلفظ بالشهادتين ثم
 ان طابقت تضديق القلب فهو ناج والافضل في النار وهو مذهب
 الكرامية وفي المعنى ليس طم كبير خلاف لاننا نوافقهم على ما بعد ثم وقيل
 تضديق باللسان ونقل عن ابي حنيفة رضي الله عنه واشتهر
 عن اصحابه وبعض محقق الاشاعرة لان التضديق لما اعتبر بكليتها

اجمالا

كان كل منهما جزأ من مفهوم الايمان لكن تصديق القلب ركن لا يجتمل
السقوط وتصديق اللسان ينسقط نحو خرس او اكره واستدل
لركنيته عند القدرة بخبره في بقولوا او يشهد والسابق ويرد بان
لا يدل لمخصوص ركنيه القول التي النزاع فيها بل يجتمعا كما يجتمعا
ما قلناه انه شرط لاجرا احكام الاسلام ويدل له ان فيه رتب
على القول الكف عن الدم والمال دون النجاة في الاخرة الذي هو محل
النزاع فيها بل يجتمعا كما يجتمعا بل لا بد من شر واما ما وقع في شرح سلم
للمصنف من نقله اتفاق اهل السنة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين
على ان من امن بقلبه ولم ينطق بلسانه مع قدرته كان محمدا في النار
فمفترض بانه لا اجماع على ذلك وبان لكل من الائمة الاربعة قولاً لانه
هو من عاص بترك التلفظ بل الذي عليه جمهور الاشاعرة وبعض
محققي الحنفية كما قاله المحقق الكمال ابن ابي اسحاق وغيره ان الاقرار
باللسان اما هو شرط لاجرا احكام الدنيا فليس كذلك بل هو شرط
لواجريت عليه لتلفظه بلسانه وهو كما قرأنا في النكاح مسلمة
واخذ ميراث قريب مسلم ثم زال كفه القلبي احتمال حل الوطى
والاخذ لقيام التلفظ به المفتضى لاجرا الاحكام عليه والظاهر ان
بل الصواب عدم حل الوطى الا بعد تجديد النكاح وعدم حل الاخذ
من تزكئة قريبه المسلم لانا لما فتوا لم نواخذ به بما في باطنه او لا
لعدم ظهوره لغيره واما بالنسبة له فهو كظاهره ونظيره الحكم
بشاهدي رور في النكاح فانه لا يجد لمن علم بالزور العمل بقضية
ذلك الحكم على الصحيح عند اكثر العلماء بل الصواب الموافق للكتاب

والسنة

35 والسنة على القول بتوقف الايمان عليه يكفي ان يسمع نفسه
واتفق القائلون بان الاقرار لا يعتبر على اشتراط ترك العناد بان
يعتقد انه متى طوب به فامتنع كفر عنادا كما لو سجد لصنم او استخف
ببني او الكعبة ونحو ذلك من المكفرات واستشكل الحكم بكفره باحد
هذه المذكورات مع كونه مصدقا بقلبه لما يلزم عليه ان تعريف
الايمان بالتصديق غير مانع لصدقه على هذا مع انتفاء الايمان
عنه وجوابه يعلم من تقرير مهمات يتعين التفتن لها وهي انهم
انقلبو في التصديق بالقلب الذي هو تمام مفهوم الايمان عند
الاشاعرة او جزء مفهومه عند غيرهم فقيل هو من باب العلوم
والمعارف ورد باننا نقطع بكفر كثير من اهل الكتاب مع علمهم بحقيقة
رسالة صلى الله عليه وسلم وما حابه قال تعالى فلما جاءهم
ما عرفوا كفروا به ليعرفونه كما يعرفون ابايهم الاية وبان الايمان
مكلف به والتكليف انما يقع بالافعال الاختياريه والعلم بصدق
مدعى النبوة عند وجود سببه وهو مشاهدة المعجزة حاصل
فهو اعليه وقيل هو من باب الكلام النفسي وعليه امام الحرمين
وغيره وظاهر كلام الشيخ ابي الحسن الاشعري انه كلام للنفس
وان المعرفة شرط فيه اذ المراد بكلام النفس الاستسلام الباطن
والانقياد لقبول الاوامر والنواهي بالمعرفة ادراك مطابقة
دعوى النبي صلى الله عليه وسلم للواقع اي لتجليها للقلب
وانكشافها له وذلك الاستسلام انما يحصل بعد حصول هذه
المعرفة ويجتمعا ان كل من هذين المذكورين ركن فلا بد من المعرفة

ان جعلناها شرطاً او ركناً ومن الاستسلام لها ما من ثبوتها
مع الكفر وفقرها على النفس وتعلق التكليف بها مع ثبوتها ففراق
قوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله اريد به تحصيل اسبابه من
الغضد الى النظر في اثار الفطرة الدالة على وجوده تعالى ووحدانيته
وتوجيه الحواس اليها وترتيب المقدمات المأخوذة من ذلك على
الوجه المودى الى المقصود وكلام ظاهر كلام شارح المقاصد انه
لا يكتفى بذلك العلم الفهري بل لابد من تحصيله بعد بطريق الاستدلال
ورد بان حصول الاستسلام الباطن بعد حصول العلم الفهري
حصول المقصود معن عن استحصاله بتقاطعي اسبابه فالوجه
الاكتفاء بحصول الفهري المنضم اليه الاستسلام والتكليف
بتقاطعي اسباب انما هو لمن يحصل له ذلك العلم الفهري واخذ
بعضهم من انه لابد من ضم الاستسلام الى المعرفة ان مفهوم
الاسلام لغة هو الذي هو هذا الاستسلام جز من مفهوم الايمان
واطلق بعضهم اسم المرادف عليهما والاظهر كما قال بعض
المحققين انما متلازما المفهوم فلا يعتبر شرعاً في الخارج
ايمان بل اسلام ولا عكسه وان التصديق قول للنفس مغاير
للمعرفة وان نشأ عنها اذ هو لغة نسبة الصدق بالقلب
او اللسان الى القايل وهو فعل وهي ليست قولاً بل من قبيل التكليف
فكل منها ومن الاستسلام خارج عن مفهوم التصديق لغة وان
اعتبر شرعاً في الايمان تم اعتبارهما فيه شرعاً اما على انهما
جزان لمفهومه شرعاً او شرطان لا اعتبار به لاجرا احكامه شرعاً

والثاني

والثاني هو الرابع لان الاول يلزمه نقل الايمان عن معناه اللغوي
الى معنى اخر شرعي والنقل بخلاف الاصل فلا يصار اليه
بغير دليل بل الدليل على خلافه لانه كثر في الكتاب والسنة طلبه
من العرب ولم يستفسر من اجاب اليه عن معناه اللغوي ووقع
استفساره عن بعضهم انما هو متعلقة بدليل ان جبريل لما سال
عنه اجابه صلى الله عليه وسلم بذكر المتعلق حيث قال
ان تؤمن الى اخره ففسره بمتعلقاته ولم يفسر لفظه بل اعاده
يقوله ان تؤمن لانه كان معروفاً عندهم لانزاع في انه لغة لمطلق
التصديق وشرعاً تصديق بامور خاصة وهي المعلوم من الدين
بالضرورة كما مر فهو تصديق بها بالمعنى اللغوي وانتفاؤه بانتفا
المعرفة والاستسلام لا يستلزم جزئياً المفهوم شرعاً يجوز
كونها شرطين لها شرعاً فظهر انه يمكن ثبوت التصديق لغة
بلزومها وان هذا الثبوت يمكن مجامعة الكفر لانه لا مانع عقلاً
ان يصدق جبار نبيا ويقتله لمخوفاً او غلبة هوى قتلته لا يدل
على انتفاء التصديق به من اصله كما ظن بعض الائمة بل على ان ما عذر
من التصديق غير مخجل له شرعاً من الخلود في النار فالاحصاء ان
الله سبحانه وتعالى رتب على التلبس بالايمان لازماً لا ينفك
عنه من سعادة الابه وعلى ضده شقاوته وهي لازم الكفر
شرعاً وانه اعترف في ترتيب لازم الايمان وجود امور بعدهما
بترتيب لازم الكفر شرعاً وانه اعترف في ترتيب فنفا تنظيمه كجانه
وتعالى وتظيم نحو انبيائه وترك السجود لخصوصه والاستسلام

باطنا لقبول او امره ونواهيه الذي هو معنى الاسلام لغة ومن ثم
اتفق اهل الحق وهم رايقا الاشاعة والخفية على انه لا عبره بايمان
بلا اسلام وعكسه اذ لا ينفك احدهما عن الاخر فعلم انه باختلاف
واحد من تلك الامور يمتنع لازم الايمان لكن الحنفية اشبه
مبالغة في رعاية ذلك التعظيم ومن ثم كفروا بالفاظ وافعال كثيرة
نظر انهم الى انما تدل على الاستخفاف بالدين كتمه صلاة بلا وضوء
ودوام ترك سنة استخفافا بها واستغفابا كما حفا الشارب
وتحريك العمامة اى جعل طرفها تحت حلقه وغير ذلك مما ذكرته
في كتابي الا ترى ولذا ظهر حقيقة الايمان وما يتعلق به فلا بد لك
من معرفة متعلقه الذي يجب الايمان به وهو كما عرف من حدة
السابق ما جابه محمد صلى الله عليه وسلم فيجب التصديق
بكل ما جابه من اعتقادي وهو ما قصد منه اعتقاده او عملي
وهو ما قصد منه العدم ومعنى التصديق به اعتقاده حق
وصدق كما اخبر صلى الله عليه وسلم وتفاصيل هذين كثيرة
جدا اذ هي حاصل ما في الكتب الكلامية ودواوين السنة فالتقى
بالاجمال وهو ان يقرب بلا الله الا الله وان محمد رسول الله اقرارا
مطابقا لقلبه واستسلامه واما التقاصيل فالا حظه
منها بصيرته بان جذبه جاذب الى متعلقه وجب الايمان
به فان محمده فتارة ينفى محمده الاستسلام او يوجب تكذيبه
صلى الله عليه وسلم فيكون محمده كفرا وتارة لا ينفى محمده الاول
ولا يوجب الثاني فيكون محمده فسقا فالذي ينفى الاستسلام

سائر

سائر الاقوال والافعال المكفرة وقد الفت فيها كتابا فلا يستغنى
عنه سميتها الاعلام بما يقطع الاسلام ويبين فيه اكثر الاحكام
على المذاهب الاربعة فعليك بتحصيله ان اردت الاعتناء بما
دينك والذي يوجب التكذيب هو انكار ما علم من دين محمد
صلى الله عليه وسلم بالضرورة بان يعلمه بالبدن طهيه على العامة التي
يخالطون المسلمين كالوحدانية والنبوة والبعث والجزا ووجوب
نحو الصلاة وحرمة نحو المحرم وطى الحايض وحل نحو البيع والنكاح
ونذب الروايات وغير ذلك مما استوعبت اكثره في بعض الفتاوى
وجعل في الروضة حرمة نكاح المعتدة من غيره مما لم يعلم بالضرورة
وهو مشكل جدا وادى فرق بينه وبين حرمة وطى الحايض بل حرمة
ذلك اظهر للعامة من حرمة هذا كما هو جلي لمن سيرا حواطم وكان
العذر فيه جده اكثرهم بنقاص سبب العدة وما تنفقت به وهو
مفوض الى جمل تختم نكاحها في كثير من الصور وتختم مجمع على حله
وعكسه فهو مكفر ايضا فان قلت لا فائدة للتقييد بالعلم مع اشتراط
المخالطة السابقة لانه متى علم فانكر كفر وان لم يخالط ومتى لم يعلم
لم يكفر وان خالط قلت هو كذلك لكن المخالط لا يصدر وظاهرا في
دعوى الجمل بخلاف غيره وقد يكون الشئ متواترا معلوما بالضرورة
عند قوم دون غيره فيكفر من تواتر عده دون غيره اما المجمع
عليه غير المعلوم بالضرورة كما استحقاق بنت الابن السدس
مع بنت الصلب فلا كفر بانكاره عندنا وكفره الحنفية ان علم
ثبوته قطعا او ذكره اهل العلم انه قطعي فاستمر على محمده عنادا

فمن تلك المتعلقات التي يجب الايمان بها وعلمت من الدين بالضرورة ٥
 الايمان بالله اي بانه تعالى واحد في ذاته وصفاته وافعاله لا شريك
 له في الالهية وهي استحقاق العبادة منفرد بخلق الدوات بصفاتها
 وافعالها وبعدم ذاته وصفاته الذاتية قال الحنفية وافعاله
 كونه خالفا ورافقا فان هذا الوصف ثابت له في الازل والاشريع
 برون ذلك الى صفات القدرة وبان ذاته لها صفات حيائية
 منزوعة عن الروح وعلم بان ارشام لصورته في قلب ولادماغ وانما
 هو صفة تتميز بها الاشياء ويتعلق بكل جزا كان او هو كائن قبل وجوده
 بعلم واحد كل من صفاته لا تكثر فيه وانما التكثر في المتعلقات
 والمتعلقات لم يتجدد له علم بحسب تجدد العلوم وقدرة على الممكنات
 وارادة بجميع الكائنات لم يتجدد له ارادة بتجدد المرادات وبان الطاعة
 بارادته ومحبة ورضاه وامره والمعاصي بارادته دون محبة ورضاه
 والامر وامره والكل بفضايه وقدره وسمع بلا صماخ وكل حفي وبصر
 بلا حدة تعالى الله عنهما لكون وجود كلام قائم بذاته منزوع عما
 يعتري كلامنا من الخرس الباطن وهو عدم الاقتدار على ارادة الكلام
 النفسى ليس بصوت ولا حرف وانه تعالى منزوع عن قيام حادث
 كحركة او سكون او تحيز وصفاته ليست اعراضا ولا عين ذاته
 ولا غيرها بنا على ان الغيرين ما ينفك احدهما عن الاخر وبانه
 احداث العالم باختياره من غير ان يحصل له كمال لم يكن قبله ولم
 يتجدد بايجاد اسم ولا صفة بل لم يزل باسمائه وصفاته ذاتا
 لا تشبيه له في ذاته ولا صفاته ولا افعاله وبانه منزوع عن الجهة

والجسمية

38 والجسمية وصفاته ما دلوازمها وكل سمة نقص او لا كمال فيها وبانه
 لا يكون في ملكه الا ما يشاء من خير وشر ونفع وضرر لا تنفع المحنة
 ناظر ولا فلتة خاطر الا بارادته تعالى وبانه الغنى المطلق ذكر موجود
 مفتقر اليه تعالى في وجوده وبقائه وسائر ما يمد به ويجمع ذلك كله
 انه تعالى منصف بكل كمال منزوع عن كل وصف لا كمال فيه واجبا لوجود ذاته
 منفرد باستحقاق العبودية على العالم اذ هو ما لكم حقيقة لانه هو الذي
 اوجده من العدم وبالاوهية والقدرة والتفاني بالخلق والقدرة ٥
 لتبوت اسناد جميع الحوادث اليه تعالى مع مشاهدة كلا الاحسان
 في خلقها وتربيتها وبالارادة لان تخصيص بعض الممكنات بالوقت
 الذي اوجده فيه دون ما قبله ولا بعده ليس الالمعنى هو الارادة ٥
وما وليكته جمع ملك على غير قياس او جمع ملك على مفعلاذ هو من
 من الانوكة وهي الرسالة ثم خفف بنقل الحركة والحذف فصار ملكا
 وقيل فيه غير ذلك وتأوه لتأنيث الجمع وقيل للمبالغة غلبت
 في الاجسام المورانية المبراة من الكدومرات الجسمانية القادرة
 على التشكل بالاشكال المختلفة اي بانهم عباد له كما زعم المشركون
 من تاليفهم مكرمون لا كما دعت اليهود من تقصيمهم لا يعصون الله ما امرهم
 ويفعلون ما يؤمرون وبانهم سفرا الله تعالى ببيته وبين
 خلقه منصرفون فيهم كما اذن مناد فون فيما اخبروا به عن ربانهم
 بالعون في الكثرة ما لا يعلم الا الله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو
 اعلم السما وحققها ان تبط ما من موضع قدم الا وفيه مدن ساجد
 اوراك **وكتبه** اي بانها كلام الله تعالى الارزى القديم القاييم بذاته

المنزلة عن الحرف والصوت وبانه تعالى انزلها على بعض رسله بالفاظ ٥
 عادية في الواح او على لسان الملك وبان كل ما تضمنته حق وصدق
 وبان بعض احكامها ينسخ وبعضها لم ينسخ قال الزمخشري وغيره
 وهي مائة كتاب واربعة كتب انزل منها خمسون على شيت وثلاثون
 على ادرين وعشرة على ادم وعشرة على ابراهيم والنوراة والابجيل
 والربور والفرقان **ورسله** اي بانه ارسلهم الى الخلق طهرايتهم وتكميل
 معاشهم ومعادهم وايدهم بالمعجزات الدالة على صدقهم فلهذا عساه
 رسالته وبيّنوا المكلفين ما امر وايباه وانه يجب احترام جميعهم
 ولا تفرق بين احد منهم كما في الايمان به تعالى وانه نزلهم عن كل
 وصمة ونقص فهم معصومون من الصغائر والكبائر قبل النبوة وبعد
 على المختار بل الصواب وما وقع في قصص يذكروها المفسرون وفي
 كتب قصص الانبياء ما يخالف ذلك لا يعتمد عليه ولا يلتفت اليه
 وان جل فاقوله كما لم يوقى والواحد وما جازي القرآن من اثبات
 العصيان لادم ومن معانبة جماعة منهم على امور فعلوها فاما هو
 من باب ان للسيد ان يخاطب عبده بما شا وان يعالته على خلاف
 الاولى معانبة غيره على المعصية وقد قد مناهم افضل من الملائكة
 بل ليلهم فاذا افضلوا المعصومين لزم كونهم معصومين **بالاولى واليوم الآخر**
 وهو من الموت الى اخر ما يقع يوم القيامة وصف بذلك لانه لا يلد
 بعده ولا يقال يوم الاما بعقبه ليدل على وجوده وما اشتمل عليه من سوال
 المالكين ونعيم القبر وعذابه والبعث والحساب والميزان
 والصراط والجنة وغير ذلك مما بينه الاصوليون بادلته والرد على

المخالفين

المخالفين وفي رواية والبعث الاخر وصفه بالاخر اما تكبيره مس
 الدابر واحترازا عن غير الاخر لانه احيا بعد اماتة وقد كنا ميتين قبل
 نفخ الروح واحيينا بنفخها ثم متنا ثم احيينا لسؤال المالكين ثم متنا
 ثم احيينا للبعث فهذا هو الاخر **وتؤمن بالقدر خيره وشره** علوه ومره
 وفي رواية مسلم والقدر كله اي بان ما قدره الله في الارز لا بد من
 وقوعه وما لم يقدره يستحيل وقوعه وبانه تعالى قدر الخير والشر
 قبل خلق الخلق وان جميع الكاينات بقضائه وقدره وارادته لقوله
 تعالى خلق كل شئ والله خلقكم وما تعملون انا كل شئ مطلقا به بقدر
 ينصب كل كما اجمع عليه السبعة وحيد بقد نص على عموم الخلق اذ
 تقديره حيد بخلقنا كل شئ خلقنا به بقدر وبرفعها يزيل هذا اللغف
 اذ تقديره حيد بخلقنا كل شئ مخلوق لنا بقدر وما يشاؤون الا ان يشا
 الله ولا جماع السلف والخلف على صحة قول القائل ما شا الله كان
 وما لم يشا لم يكن والخبر كل شئ بقدر حتى العجز والكيس والقضا
 عند الاستعصية ارادته الازلية المتعاقبة بالاشياء على ما هي عليه
 فيما لا يزال والقدر ايجادها ايجادها على قدر مخصوص وتقدر
 معنى في ذواتها وانما لها والقضا علمه اولا بالاشياء على ما هي عليه
 والقدر ايجادها اياها ما يطابق العلم وانه برحم من يشا من خلقه
 فضلا ويجذب من يشا منهم عدلا كل نعمة منه فضل وكل نقمة منه
 عدل لا يسأل عما يفعل وهم يسألون والله اعلم بطباع خلقه منهم
 هو اعلم بكم اذا انتاكم من الارض واذا انتم اجنة في بطون امهاتكم فما
 قدر فيهم فهو غير ملوم ولا يطلعون على علمه ولا على عدله وانما تكليفهم

وكل انفسه

بما شام الافعال مع تقدير اسباب مدغم منها وهو المسمى بتكليف مالا
يطاق ومن ثم قال بعض العلماء بحجب السكوت عن كيف في صفاته وعن ثم
في افعاله واعلم ان الايمان بالقدرة على قسمين احدهما الايمان بانه
تعالى سبق في علمه ما يفعل العباد من خير وشر وما يجازي عليه وانه
كتب ذلك عنده واحصاه وان اعمال العباد تجري على ما سبق في علمه وتكليف
ثانيهما انه تعالى خلق افعال عباده كلها من خير وشر وكفر وايمان وهذا
القسم ينكره القدرية كالم والاول لا ينكره الاغلاطم وكفرهم بالنكارة
كثيرون ومحر الخلاف حيث لم ينكروا العلم القديم والاكفر والكانض
عليه الشافعي واحمد وغيرهما **قال صدق** قيدر يوحى من الحديث
تكفير القدرية بانكار القدرة **جل الايمان** به من جملة اركان الدين
التي يكفر منكر واحد منها ويشهد له تهيئة ابن عمر منهم وخبر القدرية
مبوس هذه الامة والاشبه عدم كفرهم لتعارض شبهة عندهم فلم نوع
عذر انتمى والحاصل ان اهل السنة اختلفوا في تكفير المخالف في
العقائد بعد الاتفاق على ان ما كان من ضروريات الدين يكفر
مخالفة كالقول بقدر وم العالم ونفي حشر الاجساد ونفي علمه تعالى
بالجزئيات واثبت ان الله تعالى يوجب بالذات لا بالاختيار تعالى الله عما
يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا بخلاف ما ليس من ضروريات الله
كتنفي المعتزلة لمبارى الصفات من نحو العلم والقدرة مع اثباتهم
لها بقولهم عالم قادر ونحوهما وكقولهم ان الشرع غير مراد له تعالى وان
القرآن مخلوق فقيل بكفرهم لانه نفي لمبارى الصفات وعموم الارادة
بجل الله تعالى وخبر من قال القرآن مخلوق فهو كافر والمختار الذي

عليه

40 عليه جمهور المتكلمين والفقهاء انه لا يكفر احد من المخالفين في غير الضروري
واجمل به تعالى من بعض الوجوه غير كفر وليس احد من اهل القبلة يحمله
تعالى الا ذلك قائم على اختلاف مذاهبهم اعترفوا بانه تعالى قديم ازل
عالم قادر موجد لهذا العالم والخبر المذكور غير ثابت او المراد بالمخلوق
فيه المختلف اي الفترى ومدعى ذلك كافر اجماعا نعم بيدعون وبفسقوا
لوجوبه اصالة الحق عينا في مسائل الخلاف في اصول الدين ووجه
تشبيه القدرية بالمجوس ان المعتزلة الذين هم القدرية انكروا ايجاد
البارى تعالى فعل العبد فحمل بعضهم كالجبانة غير قادر على
عبثه وجعله بعضهم كالبلخي وانباعه غير قادر على مثله وجعلوا العبد
قادر على فعله وهو اثبات للشرية كقول المجوس الايمان والكفر عندهم
من فعل العبد لا من الرب سبحانه ويقوى القول بتكفيرهم بذلك وان
كان المختار خلافا لهم فرفقوا بغير عنهم هذه اجماع متقدمي الامة
على الا يتهاون اليه تعالى ان يرضى عنهم الايمان ويحبهم الكفر هذا واعلم ان
وجوب الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الاخر لا يشترط
فيه ان يكون عن نظر واستدلال بل يكفي اعتقاد جازم بذلك فالمختار
الذي عليه السلف وائمة والفتوى من الخلف وعامة الفقهاء ايمان
المقلد ونقل المنع عن امام السنة الشيخ ابي الحسن الاشعري كذب
عليه كما قال الاستاذ القاسم العتيري على انه بقران يرى مقلد
في الايمان بالله لاننا نجد كلام العوام محشوبا لاستدلال بوجود هذا العالم
على وجوده تعالى وصفاته من نحو العلم والارادة والقدرة وليس
هذا تقليد اذ هو ان يسمع من يشا بقوله حيدر الناس يقولون المخلوق رب

خلفهم وخلق كل شئ من غير شريك له ويستحق العباداة عليهم فيجوز بذلك
 اجلا لا طم عن الخطا ونحسبنا للظن بهم فاذا تم جرمه بان لم يجوز تقييضا
 ما اخبروا به فقد حصر واجب الايمان وان فاته الاستدلال لانه
 غير مقصود لذاته بل للتوصل به للجزم وقد حصل وقضية هذا
 التعليل انه لا يعصى بتركه الاستدلال لما تقر من حصول المقصود
 بالذات بدونه لكن نقل بعضهم الاجماع على تائيمه بتركه ووجهه
 ان جرمه جليل لا ثقة به اذ لو عرضت له شبهة فأتى وبقي متزدا
 بخلاف الجزم الناشئ عن الاستدلال لا يفوت بذلك وما يبراد ايضا
 على زعم بطلان ايمان المقلدان الصحابة رضي الله عنهم فتحوا الكرابلاد
 العجم وقبلوا ايمان عوامهم كاجلاف العرب وان كان تحت السيف او تبعوا
 لكثير منهم اسلم ولم يامروا احد منهم اسلم بتردد ينظر ولا سالوا عن
 دليل تضديقه ولا ارجوا امره حتى ينظر والعقل في نحو هذا يجوز بعدم
 وقوع الاستدلال منهم لاستحالة حبيذ فكان ما اطلقوا عليه
 دليل اي دليل على صحة ايمان المقلد وخلاف الباقلاني والاسفرايني
 والى المعالي في اول قوله تبعوا فيه ما ابتدعه المعتزلة واحدثوا القول
 به بعد انقضاء ائمة السلف ومن المحال قيلوا واطريان ان يشترط
 لصحة الايمان ما لم يعترفوه وهم منهم فاما عن الله عز وجل واخرا عن
 رسوله وتبليغا لشرعيته واتباعا لسننته وطريقته واما البراهين
 التي جوزها المنكفون ورتبها الجليليون فاما احديثها المتأخرون ولم
 يخص في شئ منها السلف الصالحون ومن ثم اختار الغزالي في الذين لا اهلية
 فيهم لغيرها انهم لا يجوزون فيها اي يحرم عليهم ذلك ان خافوا منه تمكث

شبهة

شبهة منهم بعسر والها من قولهم تنبيه مران الاظهر ان الايمان
 والاسلام متلازمان المفهوم فلا ينفك احدهما عن الاخر وان اختلف
 المفهومان او متزادان فلا يوجد شرعا ايمان من غير اسلام ولا عكسه
 كما مر عن اهل الحق وان الاسلام يطلق على الاعمال كما يطلق على الانقياد
 لغة وشرعا وان الايمان يطلق عليهما شرعا باعتبار انه يتعلق بهما
 اذا انقررت لك بحيث ورد ما يدل على تغايرهما كما في الحديث وقوله
 تعالى قالت الاعراب امنا الاية فهو باعتبار اصل مفهومهما فامع التفسير
 ما قاله ابن عباس وغيره انهم لم يكونوا منافقين بل كان ايمانهم ضعيفا
 ويدل عليه وان تطيعوا الله ورسوله الى اخره الدال على ان معهم من الايمان
 ما يقبل به اعمالهم وحبيذ يوجب من الاية انه يجوز نفي الايمان عن
 ناقصة ومما صرح به لا يزي في الراي حين يزي وهو مومن فيه قولان لاهل
 السنة اخرها هذا والثاني لا ينفى عنه اسم الايمان من اصله ولا يطلق
 عليه مومن لا يمامه كمال ايمانه بل يقيد فيقال مومن ناقص الايمان
 وهذا الخلاف اسم الاسلام لانه لا ينفى بانفكاك من اركانه بل
 ولا بانقضاء جميع ما عدا الشهادتين وكان الفرق ان نفيه بتبادر
 منه اثبات الكفر بمبادرة ظاهرة بخلاف نفي الايمان وحيت ورد
 ما يدل على اتحادهما لقوله تعالى فاحرجهما من كان فيهما من المؤمنين
 الاية فهو باعتبار تلازم المفهومين او تزايد فيما ومن هنا قال
 كثير من ائمتنا على وزن الفقير والمسكين فاذا افراد احدهما دخل
 الاخر ودل بانفراده على ما يدل عليه الاخر بانفراده وان قرن بينهما
 تغاير كما في خبر احمد الاسلام علانية والايمان في القلب وحيت فسرتا

الايمان بالاعمال فهو باعتبار اطلاقه على متعلقاته لما مر انه تصديق
 بامور مخصوصه ومنه وما كان الله ليضيق ايمانكم اتفقوا على ان المراد
 به هنا الصلاة ومنه حديث وفد عبد القيس هل تذكرون ما الايمان
 شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلاة وايتا
 الزكاة وان تؤدوا خمس من المغنم ففسر فيه الايمان بما فسر به
 الاسلام في حديث الاسلام جبريل الذي نحن فيه فاستفيد منها
 اطلاق الايمان والاسلام على الاعمال شرعا باعتبار انها تتعلق
 مفهوميها ليدفع به عنك ما اطل به الشراح هنا مما لا طائل تحت
 اكثره ومنه دعوى الاضطراب في حديث وفد عبد القيس ومعارضته
 لحديث جبريل وبينوا ذلك بوجه لا حاجة اليها بعد ما قرناه شر
 رايت بعضهم وافق ما ذكرته فقال قد يتوسع فيطلق الايمان
 على الاسلام كما في حديث وفد عبد القيس لانه يكون عنه غالب
 وهو مظهره وقد صح الايمان بضع وسبعون شعبا ادناها امانة
 الاذى عن الطريق واعلاها شهادة ان لا اله الا الله وهذا اولى من
 دعوى اضطراب منته من جهة انه امرهم بربع ولم يامرهم بالايمان
 وحده وفسره بخمس ويطلق الاسلام على مسمى الاسلام والايمان
 ومنه ان الدين عند الله الاسلام وخبر احمد بن محمد بن احمد بن محمد
 قال الايمان وخبر ابن ماجه ما الاسلام قال تشهدان لا اله الا الله
 وتشهدان محمدا رسول الله ونؤمن بالاقدار كلها خيرها وشرها
 حلوها ومرها وقد اطلق الايمان كذلك ايضا كما روى الايمان
 اعتقاد بالقلب واقرار باللسان وعمل بالاركان وهذه الاطلاقات

الثلاثة

الثلاثة بخبره وتوسع وبها يتراج كثير من الاشكال الناشئ من ذلك
 الاستعمال ومنه اعني ما اطلوا به ان الجواب بقوله ان تؤمن بالله الى اخره
 فيه تعريف للنشى بنفسه ثم ردوه بان الايمان لغة مطلق التصديق
 وشرعا تصديق بامور مخصوصة فكانه قال الايمان شرعا هو التصديق
 لغة وزيادة وهي التصديق بتلك الامور الخاصة ومنه ان سماهما
 لغة غيره شرعا فقيه اثبات للحقايق الشرعية وهو الراجح على ان
 الخلاف هنا لا طائل تحته لاننا قلنا على انه يستفاد من الاسماء الشرعية
 زيادة على اصل الوضع واما كون تلك الزيادة هل صيرتها موضوعا
 شرعا ام لا وانما هي صفات على وضعها اللغوي والتعارف انما يبره
 في شروطها واحكامها والامر فيه قريب وان كان الراجح الاول
 لتصرف الشارع فيها بالتخصيص كالا سلام والايمان كما هما ايمان
 لغة كالتقياد وتصديق مخصوص فهو نظير جمل العرب الدابة لغة
 لكل ما دب على وجه الارض ثم خصصها عرفهم بزوات الاربع واعلم
 ان مسایل الايمان والاسلام والكفر والنفاق عظيمة جدا فينبغي
 على كل واحد الاعتناء بتحقيقها لان الله تعالى علق بها السعادة والنقا
 والاختلاف في سمياتها اول اختلاف وقع في هذه الامة بين الصحابة
 والمخوارج المكفرين لعصاة الموحدين ثم حدث خلاف المعتزلة وقولهم
 ان مرتكب الكبيرة لا مؤمن ولا كافر فيجاء في النار ثم خلاف المرجية وقولهم
 ان الفاسق كامل الايمان وهما مسایل تتعلق بالايمان وتسر
 الحاجة الى معرفتها وهي اربع الاولى في قبول الزيادة والنقص انكرها
 ابو حنيفة وانباعه واختاره من الاشاعرة امام الحرمين واخرون

قال المصنف وهو مذهب السلف والمحدثين قال الفخر الرازي وغيره
والخلاف مبني على ان الطاعة ان احدثت في مفهومه قبلها والافلا لانه
اسم للتصديق الجازم مع الادعان وهذا لا يتغير بضم طاعة ولا معصية
اليه ورد بان القائلين معترفون بانه مجرد التصديق وحملهم على ذلك
ظواهر الكتاب والسنة بخوارق ايماننا وغير ذلك مما ذكره البخاري
وغيره قالوا ولا مانع عقلا من قبول التصديق طهما لان البقيين الاخص
من التصديق متفاوت القوة الا ترى الى ما بين اجلي البداهات
كون الواحد نصف الاثنين واحق النظريات القطعية ككون العالم
حادثا وايضا ذلك احد يقطع بان نصد يقنا ليس كالتصديق ابي بكر وبا
نصد يقه ليس كالتصديق الانبياء عليهم الصلاة والسلام والمؤمنون
طهما يقولون عن لا تمنعها الا بالنسبة لذات التصديق دون اثاره
الخارجة عنه وتفاوت البقيين السابق ليس تفاوت في شدة وضعف
بل في ظهور انكشاف تقدم اوتأخر قالوا وزيادته في الدلالة هي زيادة
اشرافه في القلب وشرائه كدوام حضوره بقوى استخاضه اذ هو عرض
لا يبقى زمانين وتواليها لاستمرار شهوده موجبة مع شهود الجمال
والكمال وهذا يختص كماله بالانبياء وبيشاركهم كابر المؤمنين في نوع
منه فتثبت طم اعداد من الايمان لا تثبت لغيرهم وفضيلة ذلك
ان استمرار حضور الجزم زيادة قوة في ذاته وليس كذلك فان اراد الاولون
هذا بقوهم زيادة ثبوت فلا خلاف في المعنى لا في التوافق لان اتفاق اعتراف
الفريقين على ثبوت التفاوت في الايمان بهذا الامر المعين وانما
الامر حبيذا في هذا المعنى هل هو داخل في ماهية التصديق او خارج

عن

43 عنها ولا عبرة به لانه ليس خلافا في نفس التفاوت قال المصنف
قال محقق اصحابنا المتكلمين نفس التصديق لا يقبلها والايمان
الشرعي يقبلها بزيادة ثمرة وهي الاعمال ونقصها قالوا في هذا
توفيق بين ظواهر النصوص التي جات بالزيادة والعدة وان كان
ظاهرا حسنا فالظاهر والله اعلم ان نفس التصديق يزيد لكثرة
النظر وتظاهرها لدلة اذ للولغة ومن ثم قال البخاري عن ابن
ابي مليكة ادركت ثلاثين صحابيا كلهم يخاف النفاق على نفسه
ما منهم من احد يقول ان ايمانه على ايمان جبريل وميكائيل انتهى
ملخصا وان كانت زيادة اشراقه غير زيادة قوته فالخلاف ثابت
لا يقال نقرر ان الايمان لا يتحقق بدون القطع وعدم التردد وقول
سيدنا ابراهيم على نبينا وعليه افضل الصلاة والسلام ولكن لبطين
قلبي يقتضي عدم الاطمينان فبدون ذلك فلا قطع لانا نقول ليس المراد
ظاهره بل هو مودل بامور حسنة ما قاله العز ابن عبد السلام انه
قاطع بالاجابة عن دليله لكنه اشتاق الى مشاهدة كيفية هذا الامر
العجيب الذي هو جازم بثبوتة فهو كمن يعلم بستان في غاية النضادة
والخضرة فتأرجعه نفسه في مشاهدته لانه لا تستمكن ولا نظمين
الا ان شاهده فطلب بذلك سكون قلبه عن المنازعة الى تلك
الكيفية المطلوب رويتها وانه طلب العلم البديهي بعد العلم الاستدلالي
الثانية قال جمع من الحنفية الايمان مخلوق وكلام ابي حنيفة صريح
فيه وقال اخرون منهم غير مخلوق وهما متعلقان على ان افعال العباد
كلها مخلوقة لله تعالى وبالع جمع منهم فكفروا من قال بخلقه لما يلزم عليهم

من خلق كلامه تعالى لانه تعالى قال فاعلم انه لا اله الا الله فالتكلم بها
قاطع بكلامه ما ليس بمخلوق كما ان قارى اية بصير قاريا لكلامه
تعالى حقيقة ورد بان هذا جهل وغباء اذ الايمان وفاقا للنقد
بالحجج او مع الاقرار باللسان وكل منهما فعل العبد وهو مخلوق لله
تعالى وايضا فقد قال الفقه لا يكون المقر وقرانا الا بالقصد وايضا
يلزمهم ان كل ذكر بذكر متكلم وافق كلامه اجزاء من القرآن فقد قام به
ما ليس بمخلوق من معاني كلامه تعالى وذلك مما لا يقوله ذولب
وايضا المتلفظ بالشهادة تين لم يقصد به قراءة بقراءة بل انما يقصد به
والحاصل ان الواجب اعتقاد كل ما قام بقارى القرآن حادث لانه
ان قام به مجرد التلفظ والملفوظ لعدم فهمه لما يقوله فظاهر ان
التلفظ امر اعتباري وهو حادث لانه مسبوق بما يعتبر به والملفوظ
سبقه لعدم فيستحيل قديمه وان قام به مع ذلك الفهم والتدبير
فانما يجرت في نفسه صورة معاني لفظ القرآن وعابيتها ان تدل
على المعنى القائم بذاته تعالى وليست هو للقطع بحدوثه وعدم
انفكاكه عن الذات الواجب الوجود ولتقابرها اذ هو مدلول الفعل القار
صفة للكلام النفسى والقائم بنفس القارى هو صفة للعلم بتلك
المعاني التنظيمية للكلام بدليل ان القائم بقارى اتيوا الصلاة ليس
لطلب اقامتها بل العلم بانه تعالى طلب ذلك قبل وهذا ايضا فيه
قوظم القراءة وهى اصوات القارى حادثه لوجوبها تارة وحرمتها اخرى
والمقرؤ بالاسنة المكتوب فى المصاحف المسموع بالاسماع المحفوظ فى
الصدر وقديم لا فتقنا به قيام المعنى القديم بنفس الانسان لان

محمود

44 المحفوظ مودع فى قلبه ورد بانهم لم يريدوا بهذا اللفظ ظاهره
لتقديمه مما يدل على ظهور تشابهه لواقفه اذ قالوا بحد عقبه ليس المقرو
المذكور حاله فى قلب ولا لسان ولا مصحف فارادوا بالمقر والمعلومه
بالقراءة والمكتوب المفهوم من الخلط والمسموع المفهوم من الالفاظ
المسموعة فاحال فى القلب هو نفس متخمة فهمه والعلم به لا متعلقه
اذ هو المعنى القديم القائم بذاته تعالى وقد نقل بعض اهل السنة
انهم من خواص اطلاق القول بحال كلامه تعالى فى لسان او قلب
او مصحف ولو مع ارادة اللفظ لئلا يسبق الوهم الى ارادة النفسى
القديم ثم ما مر من القول بعدم خلق الايمان لم ينفرد به الحنفية
بل نقله الاشعرى عن احمد وجماعة من اهل الحديث وما الى اليه
لكن وجهه بعين ما مر وهو ان المراد بالايمان حبيبه ماد
عليه وصفه تعالى بالمومن فإيمانه هو تصديقه فى الادلة بكلامه
القديم لا حيازه بوحدا بنية وليس بقديقه هذا محمدا ولا مخلوقا
تعالى ان يقوم به حادث بخلاف تصديقه لرسوله باظهار المعجزة
فانه من صفات الافعال وهى حادثه عند الاشاعره وقديمة
عند الماتريديين وبذلك علم انه لا خلاف فى الحقيقة لانه ان اراد
بالايمان المكلف به فهو مخلوق قطعا الثالثة منع جماعة منهم
ابو حنيفة واصحابه انامومن ان شاء الله تعالى وانما يقال
انامومن حقا واجازه اخرون قال السبكي وهم اكثر السلف
من الصحابة والشافعية والمالكية والحنابلة ومن المتكلمين الاشعر
والكلامية وهو قول سفيان الثورى انتهى وفى شرح مسلم

عن أكثر أصحابنا المتكلمين لا يقولون أنا مؤمن مفتخر عليه بل يقيم اليه
أن شاء الله أما التبرك أو الجهل بالخاتمة والكافر بالتقدير في أن شا
الله كالمسلم انتهى لمحض وليس الخلاف فيما ياتي بأن شاء الله شاكاً
في ثبوت الإيمان له حالاً لأنه كافر برب في من هو جازم به حالاً غير
أن بقاءه على الموت عليه غير معلوم له ووجه جوارحه أنه ليس المقصد
بالاستثنا فيه إلا التبرك ابتاعاً لقوله تعالى ولا تقولن شيئاً في
فعل ذلك غداً إلا أن يمشي الله فانه يعلم طلب الاستثنا حتى في
قطعي الحصول وقد صرح به فيه في التبرك المسجود المحرم أن شا
الله مع أن خبره تعالى قطعي الصديق تعليلاً لعباده في صرف
الأمور كلها إلى مشيئته ووجه ربطه بالمشيئة أن المعتبر في الحياة
هو الموت على الإيمان وهذا غير معلوم وهو أمر مستقبل وصح
ربطه بها لا تغليقاً بل تبركاً وانباعاً وخوفاً من سوا الخاتمة
وأما توجيه منعه بأن تزكته بعد عن التهمة بعدم الجرم في الحال
الذي هو كفر وبقدر برانه قصد غير التغليب وإنما اعتادت
نفسه التردد في الإيمان لكثرة استعار النفس بواسطة الاستثنا
بتردد هاتفي ثبوت الإيمان واستمراره فجوابه أنه لا تهمة مع
القراين القطعية بانتفاءها وإيضاً استعار اللفظ بما مر منها هو
بالنظر للتقريب وليس الكلام فيه إذا العرض إنما هو قصد التبرك
لما مر على أنه عرض أنه أطلق فلم يقصد تغليباً ولا تبركاً فالذي
يظهر أنه لا أثر عليه أيضاً لأن العرض أنه جازم بالإيمان في
الحال وإياهم لفظه تدفعه قرابين أحوال الرابعة للإيمان بأن

على

45 حكماً شرعياً مع النوم والغفلة والاعمال والجهل والموت وإن صادقت
التقديرات والمعرفة ونظير ذلك بقاؤه النكاح وسائر العقود في
هذه الأحوال قال صدقت **قال فافهم في عن الاحسان** إلى
فيه العهد الذي ذكر في الآيات الكثير فتحوّل من احسنوا
الحسن وإن الله يحب المحسنين هل جزاء الإحسان إلا الإحسان
فلما أكثر تكرره وعظم ثوابه سأل عنه جبريل ليعلم ببعظم ثوابه وكمال
رفعه وهو مصدر احسنت كذا في كذا إذا احسنته وكلمة متعدياً
بهمزة من حسن كذا وبحرف الجيم كاحسنت اليه إذا فعلت معه
ما يحسن فعله والمراد هنا الأول إذا حصله راجع إلى الثقات
العبادات بأدائها على وجهها المأمور مع رعاية حقوق الله تعالى
فيها ومراقبته واستحضار عظمته وجلاله ابتداء واستمرار وهو
على قسمين أحدهما غالب عليه مشاهدة الحق **قال**
صلى الله عليه وسلم **ان تعبد الله** من عبداً طاع والتعبداً التمسك
والعبودية الخضوع والذل **كانك تراه** وهذا من جوامع الكلام لأنه
جمع من وجازته بيان مراقبة العبد ربه في إتمام الخضوع والخشوع
وغيرهما في جميع الأحوال والأحوال في جميع الأعمال والحث عليهما
مع بيان سببها الحامل عليهما لملاحظة أنه لو ذكر أن أحداً قام في
عبادة وهو يعاين ربه تعالى لم يترك شيئاً مما يقدر عليه من الخضوع
والخشوع وحسن الصمت واجتماعه بظواهره وباطنه على الاعتناء
بتتميمها على أحسن الوجوه والثاني من لا يلتزم إلى تلك الحالة تكن
يغلب عليه أن الحق سبحانه وتعالى مطلع له ومشاهده وقد

بينه صلى الله عليه وسلم بقوله **فان لم تكن تراه فانه برالك مشيرا**
الى انه ينبغي للعبد ان يكون حاله مع فرض عدم عيانه لربه كهموع عيان
لانه مطلع عليه في الحالين اذ هو قائم على كل نفس بما تسبت بشاهد
لكل احد من خلفه في حركته وسكونه فكما انه لا يقدم على تقصير الكمال
الاول كذلك لا ينبغي له ان يقدم عليه في الحال الثاني لما تقر من
استوائهما بالنسبة الى اطلاع الله وعلمه وسموه عظيم كماله وجلاله
وقد تدب اهل الحقائق الى مجالس الصالحين لانه لا احترام لهم وجبايه
منهم لا يقدم على تقصير في حضرتي والى ان العبد ينبغي له ان يكون
في عبادة ربه كضعيف بين يرى جوارفاته حبيذين يتجرى ان لا يصد
منه سوا الادب بوجه ثم هذا ان الحال انهما ثمرتا معرفة الله وخشيته
ومن ثم عبر بهما عن العار في خبر ان تحتش الله كائنك تراه مجازا عن
المسبب باسم السبب قبل وينبغي ان يكون الجواب قد انتهى عند
قوله تراه وما بعده مستأنف لان الاول من جنس مقدم والعبد
لجواز ان يوجد وان لا يوجد بخلاف الثاني فانه تعالى يرى الكائنات
جملة وتقصيرا على الدوام لا يشذ عن نظره شيء في وقت من الاوقات
انتهى وجوابه يعلم بقدرته في معناه من ان المطلوب به استحضار
انه بين يدي الحق بمرائيه وسمعه بكسيه ذلك غاية الكمال
في عباداته والاعراض عن عاداته واستحضار ذلك مقدم والعبد
ومكمله فكلف به ولا يلزم من نظره الله للعبد واحواله ان العبد
يستحضر ذلك فظهر انه ثمة الجواب وانه امر مستأنف وان
تتابع على تلك المقالة جماعة من الشراح ثم راي بعضهم قال انه

تقدير

46 تقدير لما قبله فان العبد اذا امر بمراقبة الله في عبادته واستحضار
قربه منه حتى كانه يراه شوق عليه ذلك فيستعين عليه بايمانه
بان الله مطلع عليه لا يخفى عليه منه شيء ليسهل عليه الانتقال الى
ذلك المقام الاكمل الذي هو مقام الشهود الاكبر ومن البعيد
وقف بعض الصوفية على تراه الثانيه لظنهم ان المراد انك اذا اقتربت
في نفسك فلم تراه شيئا شاهدت ربك لانه الحجاب بدينك وبين
شهوده والمعنى وان صح الا ان لفظ الحديث لا ينطبق عليه فتزيله
عليه جهل من قايله بقواعد العربية واساليبها قبل وفي الحديث
دلالة على ان ربه ممكنة عقلا لان لم تنفى الممكن كونه لم يتم بخلاف
لا كما يحجز لا يطير انتهى وامكانها في الدنيا عقلا هو الحق ومن ثم سألها
موسى ومحال ان يسألني بنى ما لا يجوز على الله تعالى لان ذلك
جهل بالله تعالى وما يجب له ويستحيل عليه والنبى معصوم منه
قطعا في الامور فهي ممكنة بل واقعة كما مرحت به في النصوص
القرآنية والاحاديث النبوية التي كادت تتواتر وخلق المعنوية
في ذلك لسوجهلهم وقرط عناده ونظر في النصوص بارايهم القاصرون
الفاسدة لغو ذبا لله تعالى من احوالهم **قال** مدقق واخر هذا
عن الاسلام والايمان لانه غاية كماله بل والمقوم لها اذ يعده
ينظر الى الاسلام بمعنى الاعمال الظاهرة الربا والشرك والى
الايمان النفاق فيظهره ربا وحقا ومن ثم قال تعالى بل من
اسم الله وجهه وهو محسن ثم اتقوا امنوا ثم اتقوا واحسبوا
فشرطه فيهما وفي هذا وما قبله دليل على ان الاسم غير المسمى

مما لا ينطبق عليه

مما لا يجوز على الله تعالى

لان جبريل في غسوله باسم هي الاسلام وتاليه فاجيب بمسمايتها
ولو اتخذ العلم جبريل من علمه باسمها وهذه مسيلة طويلة الذيل
وليس الخلف فيها كبير فائدة قلنا اصربنا عن حكايته واقترنا
على الاصح فيه بدليل سمع اسم ربك ان جعلنا اسم فيه صله فظاهرها
وعبر صله فمعناه انه يجب تنزيه الاسم كما يجب تنزيه سماه وهو
الذات الواجب الوجود لان الاصح ان اسما الله توقيفيه فلا يجوز
ان يسمى تعالى الا بما صرح من الشارع انه من اسمائه ومعنى يايهي
هذا الكتاب بعد قوله بعلام اسمه يحيى اي يايها الذي اسمه يحيى
ثم المغايرة بينهما ذائنه فالاسم الموضوع للذات تغريفا وتخصيصا
والمسمى الموضوع له والشمعية الوضع والمسمى بكسر الميم الواضع والوضع
تخصيص لفظ بمعنى اذا اطلق ذلك اللفظ فهم ذلك المعنى **قال اخبرني**
عن الساعة اي عن زمن وجود يوم القيامة سمي به مع طول زمته
اعتبارا بالاول ازمته فانها تقوم بغنة في ساعة حق ان من يتناول
لغة لا يمد حتى يتلها فمد يظرون الا الساعة ان تانبهم
بغنة فقد جا اشراطها وهي لغة قطعة زمن غير معين ولا محدود
وفي اصطلاح الموقنين ومحوم جزء من اربعة وعشرين جزءا من الليل
والنهار **قال ما الميسرول عن با علم من السابيل** اي بل لا ناسوا
في عدم علم وجودها ان الله عنده علم الساعة ان الساعة آتية
الا دافئها يسألونك عن الساعة ايان مرساها قل انما علمها
عند ربى الايات وفي الصحيح مفايح الغيب خمس لا يعلمها
الا الله وتلان الله عنده علم الساعة الآية وروى احمد او تليت

مفاتيح

مفاتيح كل شئ الا الخس ان الله عنده علم الساعة الآية ففيه انه
ينبغي للمفتي والعالم وغيرهما اذا سئل عما لا يعلم ان يقول لا اعلم
وان ذلك لا ينقصه بد يستدل به على ورعه وتقواه ووفوره
ومن ثم قال على كرم الله وجهه وابردتها على كبدى اذا سئلت عما لا اعلم
ان اقول لا اعلم وقال بعض السلف اذا اخطا العالم لا ادرى فقد
اصيبت مقالتة **قال فاخبرني عن امارتها** بفتح الهمزة اذ هي
بكسرها الولاية اي اشراطا وعلاماتها الدلالة على اقترانها وزمنها
روى امارتها **قال تلي الامن** اي الغنة والفيها لما هي وخوها
مما ياتي دون الاستغراق لعدم اضطراد ذلك في كل امة **ربنها**
اي سيدتها وفي رواية رخصاى سيدتها وفي اخرى بعلمها ومعنى ربها
ومند اندعون بعلا اي رجا كناية اما عن كسرة السرارى اللازمة
لاستيلابها على بلاد الكفر حتى تلب السرية بنتها او ابنا السيدها
فيكون ولدها سيدها كما بيده فالعلامة استيلابها وداعلى بلادهم وكثرة
الفتوح والنسرى او عن كثرة بيع المسئوليات لفساد الزمان
حق تشتري المرأة امها وتشتريها جاهلة انها امها فالعلامة
غلبه الجمل الناشئ عنها بيع ام الولد وهو ممنوع اجماعا على نزاع
فيه قيل ويصور هذا في غير امهات الاولاد بان تلب حراشبهة
او قتا بنكاح او زنا ثم تناع بيعا صحيحا وتذوق الايدي
حتى يشتريها ولدها وهذا اكثر واعم من نقد يره في امهات
الاولاد او عن كون الاما يلدن فتكون ام الولد من جملة رعيته **المكرم**
وهو سيدها وسيد غيرها من رعيته وانما يظهر هذا على

رواية ربه لا ربه لندرة كون الانثى مملكة او عن كثرة عقوق
الاولاد لامها تتم فيعاملونهم معاملة السيدات من الالهة
والسب وبستانس له برواية ان تلك المرأة ومجبر لا تقوم الساعة
حتى يكون الولد غيظا او عن كثرة بيع السراى حتى يتزوج الانسان
امه وهو لا يدري بناء على رواية بعلا وان المراد به زوج ولاد
في ذلك لمنع بيع امهات الاولاد والجاره خلافا لمن زعمه اذ لا يلزم
من كون الشئ علامة للساعة حرمة ولا زمة لما ياتي في المطاوع
في البنين وغيره وايضا فكافيه اسادة الى جواز بيعه من
جهة انه جعل ولدها سيدا لها المستلزم لملكها بعد الموت
حتى عتقت ويلزم من كونها ارضا جواز بيع المستولدها فيه اشارة
الى منع بيعه لان معنى كون ولدها ربه انها بولادة عتقت
اي ثبت لها حق العتق فاستنع بيعه ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم
في سريته ما ربه لما ولدته ابراهيم اعتق ولدها فلما تقاضى
هذا ان الاحتمالين متباينان وصار تقديم احدهما على الآخر
الحكمة جمع حاف بالمهمل وهو من لا يعل برجله **العرا** جمع عار وهو من
لا شئ على جسده وفي رواية للحفدة اى الخدمة والوان الحفلة
الا ستغراق الا ان العادة القطعية دالة على تخصيصه وان كل
واحد منهم لا يحصل له ذلك فالاولى كونها للمعهود عند المخاطبين
اول تعريف الماهية **العالة** بتخفيف اللام جمع عايل من عالا فتقر
ومنه ووجرك عايل فاعنى واعال كثرت عياله **وعا** بكسر
اوله وبالماء جمع راع وتجمع ايضا على رعاه بضم اوله وها اخره مع

الفقر والرعى الحفظ **النشأ** جمع نشاة وهو من الجموع التي يفرق بينها
وبين واحدتها بالها وفي رواية لمسلم رعا اليهم جمع تمة بفتح اوله
صغار الصنان والمعز وقد يحض بالمعز وفي رواية اخرى للبخاري
رعا الابر اليهم بضم اوله جمع يميم فيل مجهول والاولى انه الاسود
الصرف وفيه الرفع صفة لرعالان الادمية غالب الوان العرب
والجصفة الابر وحض مطلق الرعا لانها ضعف الناس ورعا
النشأ لانها ضعف الرعا ومن ثم قيل رواية النشأ انساب
بالسياق من رواية رعا الابر لانها اصحاب فخر وخيال وليسوا
عالة ولا فقرا غالب ويجاب بان فخرهم انما هو بالنسبة لرعا النشأ
لا لغير الرعا فالقصد حاصل بذكر مطلق الرعا ولكنه برعا النشأ
ابلاغ فان قلت الفقرة غير متعدية فكيف الجمع بين الروايتين
قلت يحتمل انه صلى الله عليه وسلم جمع بينهما فقال ورعا الابر لحفظ
داو الاول واخر الثاني **يتطاولون في البنين** وهذا كناية
عن كون الاساقفة يصيرون ملوكا او كالمملوك اى اذا رايت اهل
البادية الغالب عليهم الفقر واشباههم من اهل الحاجة والفاقة
وقد ملكوا اهل الحاضرة بالقتل والغلبة فكثر امواظم واتسع
في الخطام اما هم فتفرق همهم الى تشييد المباني وهدم اركان
الدين بعدم العمل باى الميثاق فذاك من علامات الساعة ومن
ثم صح لا تقوم الساعة حتى يكون اسعد الناس بالدين الكع بن
كع لييم بن لييم ومع ايضا من شرايط الساعة ان توضع النخيل
وترفع الاشجار وقد بالغ صلى الله عليه وسلم في رواية في تخفيفهم

فوصفهم بأنهم صم بكم أي جملة رعاي لم يستعملوا أسماعهم ولا السنتهم
 في علم ونحوه من أمر دينهم فلم يسمعوا قول شرا في السمع واللسان صاروا
 كأنهم عدموها ومن ثم قال تعالى في حقهم أولئك كالأغنام بل هم أضل
 قيل فيه دليل للحكمة نطويها البهائم التي وفي إطلاقه تطويل الوجه
 تقييد الكراهة أن سلمت لما يأتي لاحقاً فقد مر أن جبر الشئ من أمارات
 الساعة لا يقتضي ذمها بل لا تدعو الحاجة اليه وعليه يحل خبر يعقوب
 ابن آدم علي كل شئ إلى ما يصنع في هذا التراب وخبر أبي داود أنه صلى
 الله عليه وسلم خرج منه فرأى قبة شرفة فقال ما هذه قالوا هذه
 لرجل من الأنصار فإفسد على النبي صلى الله عليه وسلم فاعرض
 عنه فلذلك مراراً فندمها الرجل وأخرج الطبراني كلينا وأشار
 بيده هكذا على رأسه أكثر من هذا فهو ثبال وأخرج ابن أبي الدنيا
 عن عمار بن أبي عمار قال إذا رفع الرجل يافوق سبعة أذرع نودي
 يا أفسق الفاسق إلى ابن ومثله لا يقال من قبل الرأي واقتصر
 في الجواب إلى امرئين مع شمول السؤال لا أكثر ومع أن لها أمارات
 أخر صغاراً وعظماً كالرجال والمهرى وعيسى صلى الله عليه وسلم على نبينا
 وعليه قالم وباجوج وما جوج والداية وطلوع الشمس من مغربها
 وكثرة الطحرج وفيض المال حتى لا يقبله أحد والخسار الفزاة
 عن جبل من ذهب وغير ذلك مما ألف الناس من استنقاص
 كتبهم ونية تخذير المحاصرين وغيرهم عنها لا تقتضي الحال
 ذلك إذ لعل منهم من تعالى شياً منها فزجره عنه وإن قلنا
 أن جبر الشئ اماراة لا يقتضي ذمها لأن معناه كما هو ظاهر أنه

لا يستلزم

لا يستلزمه والاف الغالب أنه ذم له **ثم انطلق** أي جبريل فليست
 زماناً **ملياً** بتشديد الياء أي كثير من الملوك والليد والنهار وأما
 المهور فهو من الملاء أي اليسار وفي رواية فليست اختياراً عن
 نفسه وببيت رواية أبي داود والترمذي وغيرهما أنه لبث
 ثلاثاً وظهره أنها ثلاث ليال وقد ينافيه خبر أبي هريرة فادبر
 الرجل فقال صلى الله عليه وسلم رده فآخذوا يردوه فلم يردوا شيئاً
 فقال لهذا جبريل وأجيب بأنه يجتمعون عمر لم يحضر قوله هذا بل كان
 قد قام فآخبره به بعد ثلاث **ثم قال يا عمر أتدري من السابيل**
 فيه نذب تنبيه المعلم تلامذته والكبير من دونهم على فوايد
 العلم وغرائب الوقايح طلباً لنفعهم ومزيد فائدة ثم وتيقظهم
قلت الله ورسوله أعلم فيه حسن ما كان عليه الصحابة
 رضوان الله تعالى عليهم من مزيد الأدب معه صلى الله عليه وسلم
 ورد العلم اليه **قال هذا جبريل** أي اسم أبي سرياً قيل
 معناه عبد الله المحجوب به الخوليّة والاختيادية لعنهم الله تعالى
 على مذاهبهم الباطل من أنه روحاني وقد خلع صورة الروحانية
 وظهر بمظهر البشرية فكان يظهر في صورة دحية ففعل النبي
 صلى الله عليه وسلم ملكاً والناس حوله يعتقدونه بشراً
 أي ولم يره صلى الله عليه وسلم على صورته الأصلية قالوا فإذا
 قدر على ذلك وهو مخلوق فأنه أخلق على الظهور في صورة الوجود
 الكلي أو بعينه قالوا ويد له النصوص الدال على أنه يرى
 ولا يرى وما ذاك إلا أنه ماهية لطيفة وجوابه أن البرهان

أقرب

قاطع باستقالة الخلو والايحاء عليه تعالى عما يقول الظالمون والجاحدون
عواكيرا فلا نظر لظواهر تفقظ خلافه على انه لا دلالة لهم في ذلك
لان جبريل جسم نوراني في غاية اللطافة تقبلت ذاته التشكل والاختلا
من طور الى طور والله تعالى منزله عن الجسمية وسائر لوازمها كما مر
وكونه تعالى يرى ولا يرى واقرّب البين من حبل الوريد ويبين
المصلي وقيلته لا دلالة فيه على كونه ماهية بوجهه اذ القرب
والهينية في ذلك امر معنوي لا جسمي كما دلت عليه النصوص
القطعية السمعية والبراهين العقلية وظاهر رواية
الجاري انه لم يعرفه الا في اخره الامر وورد ما جاني في صورة
لم اعرفها الا في هذه المرة وفي حديث صحيح ابن حبان والذي نفسي
بيده ما شبه على من ذاتا في قبل مرته هذه وما عرفت حتى
ولي **انكم تعلمكم** بسبب سؤاله فنسبة التعلم اليه مجاز ولا
والا فالمعلم لهم حقيقة هو النبي صلى الله عليه وسلم **دينكم** اي
قواعده واحكامه وفي رواية ابن حبان يعلمكم امر دينكم فخذوا عنه
وفيه ان الدين هو مجموع الاسلام والايمان والاحسان ولا
يبا فيه ان الاسلام وحده يسمى ديننا بنص ان الدين عند
الله الاسلام لانه كما يطلق على ذلك المجموع يطلق على هذا
الفرد بالاشتراك والحقيقة والمجاز والنواطي وغير ذلك
ومراول الكتاب للدين اطلاقات اخر فلا يجب عند استحضارها
فيل وحكمة ارساله ليعلمهم انهم كانوا اكثر واعلى النبي صلى الله عليه
وسلم المسائل فيها فزجرهم كراهية لما قد يقع من سؤالات

تعتت

تعتت او يتجهيل والجوارح جرحهم فافوا واجموا واستسلموا امتثالاً لما صدقوا
في ذلك ان ارسلهم من يكفيهم المهمات ومن ثم قال لهم صلى الله عليه وسلم
هذا جبريل اراد ان تغلوا اذالم تسالوا **رواه مسلم** فهو من افراده ولم
يجز الجاري عن معرفته شيئا وانما خرج هو **مسلم** عن ابي هريرة
نحوه وهو حديث منقول على عظم موقعه وكثرة احكامه لا شتمه على جميع
وظائف العبادات الظاهرة والباطنة من عقود الايمان واعمال
الخوارج واخلاص السراير والتحفظ من افات الاعمال حتى ان علوم
الشريعة كلها راجعة اليه ومنشعبة منه فهو جامع لطاعات
الخوارج والقلب اصولا وفروعا حقيق بان يسمى ام السنة كما سميت
الناخلة ام القران لتضمنها جمل معانيه ومن ثم قيل لو لم يكن في هذه
الاربعة في السنة جميعا غيره لكان واياها احكام الشريعة لا شتما
على جملتها مطابقة وعلى تفصيلها تضمنا فهو جامع طاعته ومعرفة
وادبها ولطفها ومرجعها من القران والسنة كراية او حديث تضمن
ذكر الاسلام والايمان والاحسان او الاخلاص او المراقبة او نحو ذلك
الحديث الثالث عن ابي عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب
رضي الله عنهما اشار به الى انه ينبغي لكل من ذكر صحابيا ابوه صحابيا
ان يرضى عنهما وابن عمر هذا كان من فقهاء الصحابة ومفتيهم
ورهادهم واعتزل الفتنة فلم يقاتل مع علي ولا مع معاوية ورعاً لما
بانت له الفبيضة الباغية ندم على عدم قتاله مع علي لرم الله وجهه
وله قبل البعثة بسنة اسلم مع ابيه بمكة وهو صغير وقيل قبله
وهاجر معه وقيل قبله ولم يشهد بدرا وكان عمره عام احدى اربع عشرة

سنة فاستغفره صلى الله عليه وسلم ثم قال في عام الخندق بلغ
خمس عشرة فاجازه صلى الله عليه وسلم ثم لم يتجلف بعد عن
سرية من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه
وسلم لتتفقيته حفصة ان اخاك رجل صالح لو انه يقوم الليل
فلم يترك قيامه بعد قال جابر ما منا الا من نال من الدنيا والنت
منه الا عمر وابنه واولع بالبحر ايام الفتنة وبعدها وكان من اعلم
الناس بالمناسك وكثير الصدقة سيما ما يستحقه في ماله
ولما عرفت ارقاه منه ذلك كانوا يقبلون على الطاعة ويلزمون
المساجد ليعتقهم فقبيلهم انهم يجذعونك فقال من خدعنا بالله
انخدعنا له قال نافع اعتق الف رقبة او اريد قبيل وجم ستين
حجة واعتمر الف عمرة وامل على الف فرس في سبيل الله تعالى
مات عن ست وثمانين سنة وافق بالاسلام ستين سنة توفي
بمكة سنة ثلاث وسبعين شهيد افان الحجاج سغه عليه فقال
له عبد الملك انك سفيه مسلط فغز ذلك عليه فقال له عبد
الله انك سفيه مسلط فغز ذلك عليه فامر رجلا فسم زج رجمه
فزجمه في الطواف ووضع الرجم على قدمه فمضى اياما ولما دخل
عليه الحجاج ليعوده فضاله عن الفاعل وقال قتلى الله ان لم
اكن اقتلك قال لست بفاعل قال ولم قال لان الذي امرت به
فاومى ان يذوق في الحرف فلم تنفذ هذه الوصية فذوق بذي
طوى في مقبرة المهاجرين وقيل يفتح روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم الف حديث وثمانية وثلاثون حديثا انفق الشيخان
منها

51 منها على مائة وسبعين وانفرد البخاري بثمانين ومسلم باحد وثلاثين
قال سمعت رسول الله وفي نسخة النبي صلى الله عليه وسلم
يقول بني الاسلام اى اساس واستعمال البناء الموضوع للمحسوسات
في المعاني مجاز علاقته المشابهة شبه الاسلام ببنا عظيم
محكم واركانه الانية بقواعد ثابتة محكمة حاملة لذلك البناء فتشبه
الاسلام بالبناء بالكتابة واثبات البناء استقارة ترشيحية على
دعائم واركان خمس وهي حضرة المذكورة قيل المراد القواعد ولذلك
لم تلحقها التا ولواراد الاركان لا لحفظها وفيه نظر لان المعدود اذا حذف
يجوز حذف التا اربعة اشهر وعشرا من صام رمضان واتبعه
ستامن شوال لكان من صام القتام الدهر كله فلا دليل فيه على ان
المراد واحد منهما نعم في رواية لمسلم خمسة وهي صريح في ارادة
الاركان وتقدير خمس وصفا اقرب من تقديره مصافا لجواز
حذف الموصوف اذا علم بخلاف المضاف اليه وفي رواية خمس
دعائم وهي لا تعين بل ولا تقتضي ان المحذوف هو المضاف اليه **شهادة**
يجزه مع ما بعده بدلا من خمس وهو الاحسن ويجوز رفعه بتقدير
مبتدأ اي احدها او خبراى منها وهو اولى لا يثار له حذف على حرف
المبتدأ لان الحذف كالفضلة بالنسبة اليه ونصت هذه الخمس
بكونها اساس الدين وقواعده عليها يعنى وبها يقوم ولم يعم اليها
الحجاء مع انه المظهر للدين ومع كونه ذروة سنام الامر كاسياق وذروة
سنامه اعلى شئ فيه لانها فروض عينية لا تشمكظ وهو فرض كفاية
يسقط باعداكثره بل قال كثير من بسقوط فرضه بعد فتح مكة قيل

ولانه لم يكن فرضا اذ ذاك واجاب بعضهم بان فرضيته غير مستمرة
لرواها بتركول عيسى اذ لم يبق غير صلاة الاسلام بخلاف هذه الخمسة
فان فرضيتها باقية الى قيام الساعة ولا يلزم من كونه ذروة سنامه
انه من اركانها التي بنى عليها **ان لا اله الا الله** وفي رواية للجاري تعليفا
ايمان بالله ورسوله وفي اخرى لمسلم على ان تعبد الله وتكفريا
دونه وفي اخرى على ان توحد الله قبل الاولى نقل باللفظ والاخرى
نقل بالمعنى انتهى ولا يتعين ذلك لجواز انه صلى الله عليه وسلم
قال كل لفظ في مجلس اذ انه غابر ليقيدان المدار على وجود الايات
باسم ورسوله لا خصوصية لفظ الشهادتين على ما مر في حديث
جبريل **وان محمدا عبده ورسوله** من الكلام عليهما في الخطبة وعلى
هذه الخمس في حديث جبريل فلا نظير باعادة **واقام الصلاة**
اصلة اقامة تحذفت تاوه للارد واج مع ما بعده كاد في القرآن
وابتأ الزكاة الى اهلها تحذفت للعلم به ورتبت هذه الثلاثة
هكذا في سائر الروايات لانها وجبت كذلك واول ما وجب
الشهادتان ثم الصلاة ثم الزكاة قال بعضهم وفرضها سابق
فرض الصوم السابق لفرض الحج انتهى لكن قال بعض المتأخرين
المطالعين على الفقه والحديث لم يجز في وقت فرض الزكاة
او تقديمها للافضل فالأفضل واللاكد فاللاكد فيلزم استنبط منه
انه اذا تقدم الجمع بينهما مكن صاف عليه وقت صلاة وتعين
عليه فيه اداء زكاة لصحة المسحق قدم اللاكد وهو الصلاة
انتهى وليس على اطلاقه بد القياس ان المسحق ان لحقه ضرر

بنقذيم

بنقذيم الصلاة حرم تقديمها ووجب اعطاؤه اخذ من ايجابهم
52 اخراجها عن وقتها اذا عارضها انقاذ نحو عزيق او خوف الفجار يست
لو ترك تجهيزه لاجلها لان نذارتها ممكن بالفضا والخوف الضر لا يتدارك
ولو تقارنت صلاة العشاء وادراك الحج ووجب تقديمه ونزكها لانه
يشق وقتاؤه بخلاف **وجع البيت وصوم رمضان** فيه ان الشرع
تعبد الناس في اموالهم وابدانهم فلهذا كانت العبادة اما بدنية
محض كالصلاة او مالية كالزكاة او مركبة منهما كالاجرة
لدخول التكفير بالمال فيهما وفي روايات وصيام رمضان وجع
البيت قبل الاولى وهم لان ابن عمر كرواه مسلم زجر من قال
له ان تقدم الحج على الصوم ثم عكس وقال هكذا سمعته من رسول
الله صلى الله عليه وسلم انتهى والصواب انها ليست وهما فانها
صحت عن ابن عمر من طريق قال المصنف والظاهر والله اعلم ان ابن
عمر سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم مرتين مرة بتقديم الحج
ومرة بتقديم الصوم ورواه ايضا على الوجهين في وقتين
فلما رد عليه الرجل وقدم الحج قال ابن عمر لا ترد على ما لا علم لك به
ولا تتقدم لما لا تفرقه ولا تقدم فيما لا تتحقق به تقديم الصوم
هكذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس في هذا
نفي لسماعه على الوجه الاخر ويحتمل انه كان سمعه بالوجهين
ثم لما رد عليه الرجل سئى الوجه الذي رده فانكره قال **واما**
قول ابن الصلاح محافظا على ما سمعه ومنه عن عكسه حجة
لكون الواو للترتيب وهذا مذهب كثير فقهاء شافعيين وسدود

مؤيين وعلى مقابلة الاصح انما انكر لان رمضان فرض في ستعيات
 في السنة الثانية والحج فرض سنة ست وتسع مرتباً ذكر الترتيب
 فرضاً وفي رواية تقديم الحج كما هنا صدرت ممن يرى الرواية بالمعنى
 فقدموا وحفظوا الى جوار تاخير الاول والا هم في الذكر فضعيف
 لما من محجة الرواية ومعنى من غير تناف بينهما فلا
 يجوز ابطال احدهما ولان فتح باب احتمال التقديم والتاخير في
 مثل هذا قدح في الرواية والروايات اد لو فتح ذلك لم تنق بشي
 منها الا القليل وهو باطل لما فيه من المفساد وتعلق من يتناق
 به من في قلبه مرض انتهى ملخصاً وهو ظاهر على وتجب
 بعض الشارحين من انكاره احتمال التقديم والتاخير واعتزله
 بما حاصله من العلماء وقوعه في القرآن صريحاً واحتمالاً
 نحو جعله غنائماً او اذ الاصل احوى غنائماً الا حوى الاخص
 الضارب الى سواد والغنى اليابس المنقنت وساق ايات كثيرة
 اخرج منها يابياً الذين امنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم
 وايديكم الى المرافق الآية فغير تقديم وتأخير لاقتضاها ان
 السفر حدثان وتقديرهما اذا قمتم الى الصلاة او جاء احدكم من
 الغائط او لامستم النساء فاغسلوا واسموا ما ذكر وان كنتم جنباً
 فاطهروا وان كنتم مرضى او على سفر فلم تجدوا ماء فتيمموا الى اخوه
 والذين يظهرون من نسائهم ثم يعودون لما كانوا في فحمة
 طاهرها اشتراط العود ايضا في الكفارة فيؤجز ثم يعودون عن
 فحمة رتبة له معقبات من بين يديه الآية فيه ذلك اي له

معقبات

53 معقبات من امر الله يحفظونه من بين يديه ومن خلفه فوق اثنتين
 اي اثنتين فافوق قال فاذا كان هذا التقدير عند المصنف في نص
 القرآن فكيف يبعد ان يكون في غيره على انه في الجملة الواحد كما
 في ذكاة الجنين ذكاة امه اي ذكاة امه ذكاة له على رواية الرفع
 ويؤخذ لك فاراد الامام النووي سد باب بتقديم سده ويستحيل
 رده فحذار حذار من الاعتزاز بهذا القول انتهى وهو في غاية
 السقوط لان النووي لم يمنع جواز التقديم والتاخير من حيث
 هو ولا عند مقتضى له وفهم ذلك من عبارته ديد على مزيد عناية
 وعناية وانما الذي يدعيه انا اذا افتح احتمال ذلك مع محجة
 النظم بدون ذلك الى الفاكثير من الادلة لانا اذا اوردنا ما يقا
 لنا يحتل ان فيها تقدماً وتأخيراً وطرف الاحتمال المؤثر للدليل
 بسقطه وصحة هذه الدعوى في غاية الظهور والتحقيق فانتقم
 رد تجويز بن الصلاح لاحتمالها في الحديث وبان فساد ما اعترض
 به عليه على ان ما ساقه من الايات اما يتعين الحمل عليها كالاية
 الثانية واما غير متعين كالاربعة للاستغناء عنها بحمل من في
 من امر الله على انها بمعنى الباء والبصريون انما ينفون تاويل
 حروف بحرف حيث صح المعنى بدون ذلك التاويل والخامسة
 لان حكم الاثنتين علم بالاولى من القياس على الاثنتين واما غير جائزة
 كالثالثة لان نظراً اقتضى شرطية العود للكفارة وبه قال
 الشافعي وغيره فلا يجوز اخراج هذا النظر عن ظاهره الا بدليل
 قال المصنف ولا يبارض ما مر عن ابن عمر رواية مخرج ابي عوانه

انه قال للرجل اجعل صيام رمضان اخرهن كما سمعت من في رسول
الله صلى الله عليه وسلم لاحتمال جريان القضية لرجلين انتهى
وهذا الولي من جواب بن الصلاح بان هذه لا تقاوم رواية مسلم
السابقة لانها وان لم تقاومها هي صحيحة ايضا فاجمع بينهما اولي
من الفا احدهما واستفيد من بنا الاسلام على ما مر مع ما هو معلوم
ان البيت لا يثبت بدون دعائمه ان من تركها كلها فهو كافر وكذا من
ترك الشهادتين اذ هما الاساس الكلي الحامل لجميع ذلك البناء لبقية
تلك القواعد كما استفيد من ادلة اخرى كالحبر الصحيح ان راس الامر
الاسلام وعموده الصلاة ودعوة سنامدهم فاما راد بالاسلام
فيه الشهادتان بدليل سياقة بخلاف من ترك غيرهما فانه انما يخرج
عن كمال الاسلام بقدر ما ترك منها لبقا البناء جليدا ويدخل
في الفسوق لا في الكفر الا ان محمدا وجوبه وعليه عمل الاكثر من خبر
مسلم بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة وخالف احمد
واخرون فاخذوا بظاهره من كفر تاركها مطلقا وبالغ استحقاق
فقال عليه اجماع اهل العلم وقال غيره عليه جمهور اهل الحديث
واجرت طائفة ذلك في الاركان الثلاثة وهو رواية عن احمد اختارها
طائفة من اصحابه وبعض المالكية بخلاف متعلق الايمان
السابق في حديث جبريل فان ترك واحد من كفر وعلم بما قدمته
تحر في الكلام على حقيقة الاسلام والايمان من اني بهما موافق كامل
ومن تركها كافرا كاملا ومن ترك الاسلام وحده فاسق ويسمى مؤمنا
ناقصا ومن ترك الايمان وحده منافق ويسمى مسلما ظاهرا تنبيه

هنا

54 هذا الحديث وان كان مطلقا في الارمان الا انه ثبت عمومها فيها
ووجوب تكرار تلك الاركان من ادلة اخرى تفصيلية وهي لشهرتها
غنية عن ذكرها **اخرجها البخاري** في الايمان والتفسير رباعيا
ومسلم في الايمان والحج فحاشيا وهو حديث عظيم احد قواعد الاسلام
وجوامع الاحكام اذ فيه معرفة الدين وما يعتمد عليه وجمع اركانه
وكلا منصوص عليه في القرآن وهو داخل في ضمن حديث جبريل
فلذا اكتفينا بما بسطناه ثم **الحديث الرابع عن ابي عبد الرحمن**
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ابن غافل معجزة وفا ابن
حبيب الهذلي وهذيل بن مدركة وكان ابوه مسعود خالف في
لجاهلية عبد الحارث ابن زهرة وامه ام عبد هذلية ايضا اسلم
قد بيا ملة سادسة لما مر به صلى الله عليه وسلم وهو يرى
غنا لعقبة ابن ابي معيط فقال يا غلام هل من لبن قال نعم ولكني مؤمن
قال فمهل من ساء لا يئزه عليه الفحل فأتاه بها فسمع صرعا
فترك لبن فخلبه في انا فشرب منه وسقى ابا بكر ثم قال
للصراع اقلص فقلص ثم جرها الى الحبشة ثم الى المدينة وشهد
بدر اوبيعة الرضوان والمشاهد كلها وصلى الى القبليتين وكان صلى
الله عليه وسلم يكرمه ويدنيه ولا يحجبه فلذلك كان كثير الولوج
عليه صلى الله عليه وسلم ويمشي امامه ومعه ويسير معه اذا
اعتسل ويوقظه اذا نام ويلبسه لعليه اذا اقام فاذا جلس
ادخلها في ذراعيه وكان مشهورا بين الصحابة بانه صاحب
سر رسول الله صلى الله عليه وسلم وسواكه وتعليه وظهوره في السفر

وبشره صلى الله عليه وسلم بالجنة وقال رضى الله عنه لا متى ما رضى لها
 ابن ام عبد وسخطت لها ما سخط لها ابن ام عبد وكان شقيقا برسول
 الله صلى الله عليه وسلم في سمته وهدية ودابة فكان خفيف اللحم شديد
 الادمة خفيفا قصيرا جدا اخوذ ذراع ولما فتح الضحابة من دقة رجله
 قال صلى الله عليه وسلم لرجل عبد الله في الميزان انقل من احد ذلك
 نقلا الكوفة وما لها من خلافة عمر رضى الله تعالى عنه وصدر امرت
 خلافة عثمان ثم رجع الى المدينة ومات بها وقيل الكوفة سنة
 اثنين وثلاثين عن بضع وستين سنة وصلى عليه الزبير بسلا
 ودفنه بالبقيع لا يصا به له بذلك لكونه صلى الله عليه وسلم
 قد ائتمى بينهما روى له ثمان مائة حديث وثمانية واربعون
 احزابا منها اربعة وستين وانفرد البخاري باحد وعشرين
 ومسلم بخمسة وثلاثين روى عنه الخلفاء الاربعة وكثيرون
 من الصحابة ومن بعدهم رضى الله تعالى عنهم **قال حديثا**
 اى اثنا لثنا خبرا حادقا وهذا اصل ما استعمله المحدثون من ان حديثا
 لما سمع من الشيخ واخبرنا لما قرى عليه وابنا لما اجازة على الخلاف
 في ذلك **رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق** في جميع
 ما يقول اذ هو الحق الصدوق المطابق للواقع **المصدق** وفيما اوحى
 اليه لان الملك ياتيه بالصدق والله تعالى بصير في ما وعد
 به واجمع بينهما للتاكيد اذ يلزم من احدهما الاخر وعكس ذلك
 نحو ان الصادق صياد فهو كاذب مكذوب ومن ثم قال لنبينا
 صلى الله عليه وسلم يا تبنى صادق وكاذب وارى عرشا على

لما قال له **تخطط عليك ان** بكسر الهمزة على حكاية لفظه صلى الله عليه
 وسلم **احدكم** اى معشر بني ادم واحد هنا بمعنى واحد لا بمعنى
 احد الذي للعموم لان تلك لا تستعمل الا في النفي نحو لا احد في الدار اصله
 واحد قلت واوه المفتوحة همزة على غير قياس بخلاف المضمومة كوجه
 ووجه فانه مقبوس والمكسورة كوسادة واسادة فانه قيل سماعي
 وقيل قياسي **يجمع** اى يضم ويحفظ **خلفه** اى مادة خلقه وهو الما
 الذي يخلق منه **في بطن** اى رحم **امه اربعين يوما** لكونه
نطفة اى منيا في مدة الاربعين جمعه فيها مكثه في الرحم فتقهر
 حتى تنهي الخلق او متفرقة لان المنى يقع في الرحم حين انزعاجه
 بالقوة الشهوانية الدافقة متفرقا فيجمع الله تعالى في محل الولادة
 من الرحم في هذه المدة ودليله انه جاني بعض طرق هذا الحديث
 عن ابن مسعود كما اخرجه ابن ابي حاتم وغيره تفسير ذلك الجمع
 بان النطفة اذا وقعت في الرحم فاراد الله تعالى ان يخلق
 منها بشرا طارت في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تمكث
 اربعين ليلة ثم تصير دما في الرحم فذلك جمعها وذلك وقت
 كونها علقة وجا تفسير الجمع بمعنى اخر عند الطبراني وابن
 منذر بسند على شرط الترمذي والنسائي انه صلى الله عليه
 وسلم قال **ان الله تعالى اذا اراد خلق عبدا في امع الرجل**
 المرأة طار ماؤه في كل عرق وعضو منها فاذا كان يوم السابع جمعه
 الله ثم احضره كل عرق له دون ادم في اى صورة ما شارك به
 ويشهد لهذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم لمن قال له ولدت

امراتي غلاما اسود لعله نزعة عرق ثم عقب هذه الاربعين **يكون**
في ذلك المحل الذي اجتمعت فيه **علقة** وهي قطعة دم لم تيبس
مثل ذلك الزمن الذي هو اربعون يوما ثم عقب الاربعين
الثانية **يكون** في ذلك المحل **مصنعة** اي قطعة لحم قدر ما يهضم
مثل ذلك الزمن وهو اربعون يوما ثم بعد انقضاء الاربعين الثالثة
يرسل اليه الملك اي الموكل بالرحم كما ياتي وظاهر ثم هنا ان رساله
انما يكون بعد الاربعين الثالثة لكن في رواية في الصحيح يدخل
الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم باربعين يوما وفي اخرى
او خمس واربعين فيقول يارب استقم سمعي واني اخرى
اذا امر بالنطفة ثنتان واربعون ليلة بعث الله اليها ملكا
وضورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها وفي اخرى لمسلم
ان النطفة تقع في الرحم اربعين ليلة ثم يثبوت عليها الملك
وفي اخرى لمسلم ان ملكا موكلا بالرحم اذا اراد الله تعالى ان يخلق
شيئا ياذن الله تعالى لمصنع واربعين ليلة وذكر الحديث
وفي اخرى عن الشيخين ان الله تعالى قد وكل بالرحم ملكا
ما كان فيقول اي رب نطفة اي رب علقة اي رب مصنعة
وجمع العلم بينها بان الملك ملازمة ومراعاة لحال النطفة
فيقول وقت النطفة يارب هذه نطفة وكذا في الاخرين
وكل وقت يقول فيه ما صارت اليه بامر الله تعالى والله سبحانه
وتعالى اعلم واول علم الملك انها ولدا اذا صارت علقة وهو عقب
الاربعين الاولى وحديث يكتب الاربعة الثانية على ما ياتي

فيه

56 فيه ثم له فيه تصرف اخر بالتصوير المتكرر والمختلف باختلاف الناس على ما ياتي
ايضا قال القاضي وغيره والمراد بارسال الملك في هذه الاشياء امره بها
وبالتصرف فيها وهذه الاعمال والاقدام صرح في الحديث بانه موكل بالرحم
وانه يقول يارب نطفة الى اخره **فينبغي فيه الروح** هو ما يحيى به الانسان
وهو من امر الله كما اخبر والخلاف في تحقيقه طويل ولفظه مشترك
بين عدة معان قال القاضي عياض واقره المصنف وغيره وظاهر
الحديث ان الملك ينفخ الروح في المصنعة وليس مراد ابل انما ينفخ
فيها بعد ان تتشكل تشكل ادم وتتصور بصورته كما قال تعالى
فخلقنا المصنعة عظما ما فكسونا العظام كما تراه نشاء خلقا اخر اى ينفخ
الروح فيه ولك ان تقول ليس ظاهره ذلك وانما ظاهره ان الارسال
بعد الاربعين الثالثة المقتضى اسم المصنعة بانقضاءها وتلك
البعديّة لم تتحدد فيجوز ان يكون بعد الاربعين الثالثة تصور في زمن
يسير وبعد وضويرة يرسل الملك لنفخ الروح ثم راي القزطبي
في المفهم صرح بما ذكرته من ان التصوير انما هو في الاربعين الرابعة
ثم كون التصوير في الاربعين الثالثة او بعدها على ما تقرر يتأيه
ما في روايات اخر انه عقب الاربعين الاولى واجاب القاضي عياض
بان هذه الروايات ليست على ظاهرها بل المراد انه يكتب ذلك ويفعله
في وقت اخر لان التصوير عقب الاربعين الاولى غير موجود عادة
وانما يقع في الاربعين الثالثة مدة المصنعة كما نصت عليه الآية
المذكورة فخلقنا المصنعة عظما ما وفيه نظر وان اقرا المصنف وغيره
عليه فان مجرد التصوير لا يستدعي خلق العظام فلا دليل في الآية لما ذكره

وح يمكن ان يجمع بان عقب الاربعين الاولى مرسل الملك لنصوير تلك
 العلفنة نصويرا خفيا ثم يرسل في مدة المصنعة او بعدها على ما مر
 فيصورها نصويرا ظاهرا مقارن للخلق عظم ويخوذ لك فتأمل ذلك
 فاني لم ارجع مع ان الجمع لا يتم الا به او يقال ان ذلك
 مختلف باختلاف الاشخاص فمنهم من يصور بعد الاربعين الاولى ومنهم
 من لا يصور الا في الاربعين الثالثة او بعدها ثم رابيت في رواية
 لمسلم ما يرفع الجمع الاول وهو اذا مر بالنطفة ثنتان واربعون ليلة
 بعث اليها ملكا نصورها وخلق سمعها وبصرها وحمها وعظماها ثم يقول
 يا رب اذكرا ما انتي فينقض ربك ما شئت ويكتب الملك ثم يقول يا رب
 اجله فيقول ربك ما شئت ويكتب الملك ثم يخرج الملك الصبي في
 يده فلا يزيد ولا ينقص فيها النضج بان خلق العظم يكون عقب
 الاربعين الاولى فان حملنا خلفه هنا على ابتدائه وبعد
 الاربعين الثالثة على تمامه امكن على ما ذكرنا من الجمع الاول
 والاثنيان الجمع الثاني ثم رابيت بعضهم ذكرا ما يزيد ما ذكرته من الجمع
 حيث قال بعد رواية مسلم المذكورة فاولها بعضهم على ان الملك
 يقسم النطفة اذا صارت علفنة الى اجزا فيحمل بعضها للجمل وبعضها
 للحم وبعضها للعظم فيقدر ذلك كله قبل وجوده وهذا خلاف
 ظاهر الحديث بل ظاهره انه يصورها ويخلق هذه الاجزاء كلها وقد يكون
 ذلك نصويره وتقسيمه قبل وجود اللحم وقد يكون هذا في بعض الاجزاء
 دون بعض ومرت رواية في تفسير الجمع تقتضي ان التصوير يكون
 يوم السابع وهو مذهب الاطباء لتقرئهم بان المني اذا نزل الرحم ازبد

والذي

وادعى ستة ايام او سبعة وفيها يصور من غير استمداد من الرحم ثم
 يستمد منه وتبتدأ خطوطه ونقطه بعد ثلاثة ايام ثم بعد ستة ايام
 وهو خامس عشر الملو ف ينفذ الدم الى الجميع فيصير علفنة ثم يظهر تمييز
 الاعضاء ويتنحى بعضها عن حماسة بعض ويمتد رطوبة النخاع ثم
 بعد تسعة ايام تنفصل الراس عن المنكبين والاطراف عن الاصابع قالوا
 واقل مدة ينقص الذكر فيها ثلاثون يوما والزمان المعتد في تصوير
 الجنين خمسة وثلاثون يوما وقد ينقص في خمسة واربعين يوما
 واجاب بعضهم بخواب اخر غير ما قدمناه فحل حديث المتن على
 الجنين يغلب عليه في الاربعين الاولى وصف المتن في الاربعين
 الثانية وصف العلفنة ثم نصويره وفي رواية في سندها السدي
 وهو مختلف في توثيقه عن ابن مسعود وجماعة من الصحابة رضي
 الله عنهم ان التصوير لا يكون قبل ثمانين يوما وبه اختلفوا في
 الفقه وقالوا اقل ما يبين فيه خلق الولد احد وثلاثون يوما لانه
 لا يكون مصنعة الا في الاربعين الثالثة ولا يتخلق قبل ان يكون
 مصنعة تنبيهه قال لزوجته ان كنت حاملا فانت طالق
 فولدت لدون سنة اشهر من التعليق طلقت سوا كان يطاها
 ام لا لتحقيق الحمل حينئذ عند التعليق لان اقل مدته ستة اشهر
 ونزع ابن الرنعة فيما اذا كان يطاها بان كمال الولد ونفخ الروح فيه
 يكون بعد اربعة اشهر مثلا احتمل الملو ف به بعد التعليق قال
 والستة انما هي معتبرة بحياة الولد غالبا واجاب عنه ابو زرعة بان
 الخبر ليس فيه ان النخ يكون عقب الاربعة فان لفظة ثم يا مراد الملك

وفي الثالث وصف المصنعة وان كانت
 خلقته قد نمت صم

انما هي معتبرة بحياة الولد غالبا
 واجاب عنه ابو زرعة بان

فينفخ فيه الروح وتندل على تراخي امرائه تعالى بذلك ومدته
مجهولة لكن لما استنبط الفقهاء من القرآن اية من اية وعمله ووصاله
ثلاثون شهرا مع اية والوالدان يرصعا ولادهن حولين
كاملين ان اقل مدة الحمل ستة اشهر علم انها مدته وان نفخ الروح
عندها انتهى وفي ادعيائه ان هذا الاستنباط يدل على ان النفخ
عند الستة اشهر وفقة بدلا دله على ذلك بوجوه كما هو ظاهر
مما مر ومما سياتي والاولى ان يقال ان ثم دلت على التراخي ولا
يعرف مدته ولا انها تختلف باختلاف الاولاد فانبط بالامر المحقق
وهو الستة لان العصمة ثابتة ببقين فلا ترتفع الابه فانفخ
قول بن الرقعة اذا الت به خمسة اشهر مثلا احتمل العلوق
به بعد التعليق ووجه اندفاعه ان كل احتمال لا يرفع العصمة
وانما يرفع امر محقق او مظنون وكانها منتفها ولذا
زيد ذكرته في شرح الارشاد في باب الطلاق ولم يختلف ان
نفخا انما يكون بعد مائة وعشرين يوما قال القاضي والق
العلماء على ان نفخ الروح لا يكون الا بعد اربعة اشهر اى عقبرا
كما صرح به جماعة وحينئذ المصريح بان الاربعين الاربعة خلق
فيها العظام ثم بعد ها ينفخ الروح متعيف قال بعضهم
وهو غلط بلا شك فانها تنفخ بعد الاربعين الثالثة وعن
ابن عباس انما تنفخ بعد اربعة اشهر وعشرة ايام لكن في
اسناده نظر لكن اخذ به احمد ودعوله في الخامس وحركة الجنين
في الجوف قريبة غالبية لذلك النفخ قبل وهذا حكمه كون عدة الوفا

الاربعة

58 اربعة اشهر وعشرة ايام لانها بالشروع في الخامس من غير ظهور حمل
يثنين برأيتها منه والعشرة احتياط وان الروح تنفخ فيها كما قاله
ابن المسيب ونبعه احمد وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما وبق
منه ان السقط لا يصلى عليه حتى يبلغ تلك المدة لانه قبلها
حماد ومعنى نفخ الروح انه سبب لخلق الحياة عنده لانه وضع اخرج
ريح من الناحية ينضد بالمنفوخ فيه وهذا غير موثر شيئا وما يحدث
عنده ليس به بل باحداث الله تعالى فهو معروف عادى ونسبة
الخلق والتصوير اليه فيما من مجازية لانه اله في التصوير والشكل
باقدار الله تعالى له بالافعال قال تعالى ولقد خلقناكم ثم
صورناكم ثم صوركم فاحسن صوركم والايجاد على هذا الترتيب العجيب
مع قدرته تعالى على ايجاده كاملا كساير المخلوقات في اسرع لحظة
انما امرنا لشي اذا اردناه ان نقول له كن فيكون كناية عن مزيد
السرعة والافلا قول لانه بمجرد تعاقب الارادة بوجه في اقل من
زمن كن او نظوره يمكن ان يقال في حكمته ما قالوه في خلق السموات
والارض وما بينهما في ستة ايام وهي تقليمه سبحانه لعباده الثاني
في امورهم او يقال حكمته اعلام الانسان بان حصول الكمال المعنوى
له انما يكون بطريق التدرج نظير حصول الكمال الظاهر له بتدرجه
في مراتب استلوا الخلق وانتقاله من طور الى طور الى ان يبلغ اشده
فذلك ينبغي له في مراتب السلوك ان يكون على نظير هذا الموال
والا كان راكبا متنا عيبا وخابط اضط عشوا **وبومر** الملك ظاهر
سياقه ان هذا الامر والكتابة بعد الاربعين الثالثة ورواية البخاري

ان خلق احدكم يجمع في بطن امه ثم يكون علقه مثله ثم يكون مصفة
 مثله ثم يبعث اليه الملك فيومر باربع كلمات فيكتب رزقه واجله
 وعمله وشقى او سعيد ثم ينفخ فيه الروح كما هو صريح في ذلك لكن في
 روايات اخر لمسلم وغيره ان كتابة تلك الامور عقب الاربعين الاولى
 و٢٠ اخذ جماعة من الصحابة وجمع بعضهم بان ذلك يختلف باختلاف
 الناس فمنهم من يكتب له ذلك عقب الاربعين الاولى ومنهم
 من يكتب له عقب الاربعين الثالثة ولعل الجمع بهذا اولى من قوله
 القاضي عياض وان افتره المصنف ان ثم يبعث اليه وما بعده
 معطوف على جميع ومتعلقة لا على ثم يكون مصفة مثله بل هو وثم
 يكون علقه مثله معترضان بين المعطوف والمعطوف عليه
 ومن قول غيره انها تكون مرتين مرة في السما واخرى في بطن الام
 وظاهر رواية البخاري ان النسخ بعد الكتابة وفي رواية البيهقي
 عكسه قيل فاما ان يكون من تصرف الرواة او المراد ترتيب الاخبار
 فقط لا ترتيب ما اخبر به واقول الاولى تقديم رواية البخاري لانها
 اصح واثبت **باربع كلمات** في خبر صحيح ابن حبان خمس الثلاثة الاثنية
 والاثر والمضجع اى القبر وفي خبر صحيح ايضا اذكر ان انتى شقى ام سعيد
 وما عمره وما اثره وما مصابته فيقول الله ويكتب الملك فاذا مات
 للجسد دفن من حيث اخذ ذلك الترتيب ولانت في لان الزايد
 على تلك الاربع اعلم به صلى الله عليه وسلم بعد **يكتب** بين عيني الولد
 وهذه الكتابة غير المقادير السابقة على خلق السموات والارض
 بحسب الف سنة كما في خبر مسلم باعادة الجار وقيل مضارع ولعله

رواية

رواية اخرى **رئفة** قليلا او كثيرا حلا او حراما ومن اى جهة هو ونحو
 ذلك مما يتناول لاقامة البدن وانتقاعه ولوحراما خلافا للمعتزلة
واجله طويلا او قصيرا وهو مدة الحياة **وعمله** صالحا او فاسدا وفي
 رواية حذفه **وشقى** في الاخرة خبر مبتدأ محذوف اى هو شقى ام سعيد
 فيها والمراد بامر الملك بذلك اظهار ذلك له وامره بانفاذه وكتابته
 والافقضا الله وعمله وارادته لكل ذلك سابق في الازل لقدمه وفي
 خبر عند البزار كتابة ذلك كله لكل ما هو لاق يكون بين عيني وفي حديث
 انه يكتب ذلك في صحيفة بين عيني الولد وظاهر الحديث ان كل واحد
 يكتب فيه ذلك وتجويز بعضهم ان المراد ذكر جملة ما يومر به لان كل
 شخص يومر فيه فهو الاربع يحتاج لدليل وظاهر الحديث الامس
 بكتابة تلك الاربع ابتداء وليس مرادا وانما المراد كادلت عليه
 الاحاديث الصحيحة انه يومر بذلك بعد ان يسأل عنها فيقول
 يارب ما الرزق ما الاجل ما العمل وهل هو شقى ام سعيد فن تلك
 الاحاديث ان النطفة اذا استقرت في الرحم اخذها الملك بكفه
 فقال اى رب اذكر ان انتى شقى ام سعيد ما الاجل ما الاثر باى
 ارض يموت فيقال له انطلق الى ام الكتاب اى اللوح المحفوظ وقد
 يطلق على العلم القديم وليس مرادها هنا لان ذلك لا يطلع عليه غير
 الله تعالى فانك تجد قصة هذه النطفة فينبطق فيجد قصتها
 في ام الكتاب تخلق فتاكل رزقها ونظام اثرها فاذا اجازها قبضت
 فدفت في المكان الذى قدرها وفي اخرى انه يقول يارب مخلقة او غير
 مخلقة فان كانت غير مخلقة قدفتها الارحام وما وان قيل مخلقة

قال يارب اذكر ما انتى وذكروا ما مروا استقذارها صبر ورتها علقته
او مصغته لانها قبل ذلك غير مجتمعة كما مر فلا تؤخذ بالكف وسميت
بعد الاستقرار نطفة باعتبار ما كان القايها حكم مادامت نطفة
فلا تثبت بها امية ولد ولا تنقض لها عدة قال الحنابلة وغيرهم
ولا يجزم النسب الى القايها لانها لم تعتقد بعد وقد لا تعتقد
دما ولا ولدا بخلاف العلقه لا يجوز اسقاطها لان عقادها اي
وهو مغلب على الظن صبر ورتها ولدا ومن ثم جازى بعض الروايات
السابقة ان الملك لا يعلم ان النطفة ولد احتى نصير علقته
وقوله جمع من الفقهاء يجوز الاسقاط ما لم ينفخ فيه الروح كالغزل
ضعيف اذ لا جامع بينهما فان عابته ما فى العزل تسبب الى مع
الانقضاء فكيف يقاس به ولد العقد وربما تصور ويؤيد
ما قرناه من حرمة اسقاط العلقه قول المالكية يثبت
بها الاستيلاد فاذا راوا عليها حكم الولدية وهو مستلزم حرمة
الاسقاط ولا ينافيها عدم ثبوت الاستيلاد عندنا لاننا وان
معنا تسميتها ولدا وحملها كاي لا تمتنع حرمة اسقاطها لما قررته
عند انقضاء العدة لانها بقولى وهو يغلب على الظن الى اخره
فان صارت مصغته وشهد اربع قوا بل بنصويرها او بانها
اصلا دمي ولم يتشكل فيها انقضت بها العدة بخلاف امية
الولد لا تثبت الا بالقاصورة ظاهرة التخطيط والفرق ان مدار
العدة على تحقق براءة الرحم وهو محقق بالقاص المصغره
المذكورة ومدار امية الولد على القام يسمى ولدا وما لم يظهر

التخطيط

60 التخطيط لا يسمى ولدا وان ثبت المالكية انقضت العدة وامية
الولد بوضع العلقه فما فوقها بعيد اذ لا قرينة على الحمل حتى ترفع
به العدة المحققة واحتماله مع عدم القرينة لا اثر له وامية
الولد الا بوضع الولد وهو لا يسمى ولدا الا ان ظهرت الصورة فيه
ولا يسمى حملا الا ان ظهر او قامت عليه قرينة فغير ذلك لا يسميه
فلا يدخله اولات الاحمال ونحوه بل قيل هذا الحديث يقتضى
انه لا يسمى ولدا قبل اربعة اشهر لانه سماه قبلها نطفة
وعلقه ومصغته ولا شئ من ذلك بولد لغة ولا عرفا فلا تثبت
به امية الولد ولا يقال انه مشتق من الولادة وهى الخروج
من الرحم لانه يلزم عليها صبر ورتها ام ولد يجوز النطفة
والقول به بعيد عن دليل الشرع وانما صار بعض الفقهاء
الى صبر ورتها ام ولد بدون ما ذكرنا حرصا على عنقها وتثوقا
اليه ولو بسبب ضعيف انتهى ومنعه تسميته ولدا لغة
وعرفا بخلاف النطفة لا تسمى مطلقا وكذا العلقه وسمانه
بالجناية نظير ما مر في العدة وقال على كرم الله وجهه
لا يضمن حتى غضى عليه الاطوار السبعة المذكورة اول المؤمنين
وهى السلالة والنطفة والعلقه والمصغرة ثم العظام
ثم كسوتها ثم انشاؤها خلقا اخر **فوانه الذى لا اله غيره**
فيه الحلف من غير استتلاف ولا لراهة فيه اذ كان لعذر كالتاكيد
او التزهيب او تعجب او التعجب كما هو هنا فان العرب اذا تعجبت
من شئ اقسمت عليه وزاد الذى لا اله غيره لمناسبة المقام

فانه تعالى المنفرد بالالوهية المستلزمة لانفراده بخلق الاعمال
من خير وشر المعبر عنه فيما مر بالايمان بالقدر ومن ثم كان هذا
المحلوفاً عليه ما خوذ من آيات القدر نحو ناهد بيناه السبيل اما
شاكرا واما كفورا من يهدي الله فهو المهتدي ومن يضلل فلن
نجد له وليا مرشدا واحاد يثبه كحديث محاجة ادم وموسى وحديث
كل ميسر لما خلق له وحديث اعمالوا على مواقع القدر **ان احدكم لي عمل**
يعمل اهل الجنة حتى ما يكون بالرفع لان ما كنت حتى بينه وبينها
الاذراع هو من باب التمثيل المقرر في علم البيان فهو تمثيل للقرب
من موته ودخوله عقبه احدى الدارين اى ما بقى بينه وبين ان
يصلا الاكن بقى بينه وبين مقصده ذراع **فيسبق عليه الكتاب**
اى المكتوب له في بطن امه مستندا الى سابق العلم الارضى
فيه ويصح بقاؤه على مصدر ربه **فيعمل اهل النار فيدخلها**
تفريع على ما مهده صلى الله عليه وسلم من كتابة السعادة والشقاوة
عند نفخ الروح مطابقين لما في العلم الارضى لبيان ان الخاتمة انما
هي على وفق تلك الكتابة ولا عبرة بظواهر الاعمال قبلها بالنسبة
بحقيقة الامر وانما اعتبر بها من حيث كونها علامة كايان بسطه
اما كفره فيكون دخوله خلودا واما المعصية فيكون دخوله تطهير
قال الفاضل وغيره وهذا ناد رجة الخبران رحمتي سبقت
غضبي وفي رواية تغلب غضبي بخلاف ما بعده فانه كثير فله الحمد
والمنة على ذلك **وان احدكم لي عمل يعمل اهل النار حتى ما يكون**
بينه وبينها الاذراع **فيسبق عليه الكتاب** بالمعنى السابق

61 **فيعمل يعمل اهل الجنة فيدخلها** اى يحكم القدر الجارى عليه وما قبل المستند
الى خلق الدواعى والصور فى قلبه الى ما يصدر عنه من افعال الخير في سبقت
له السعادة لا صرف الله قلبه الى خير نعم الله له به وعكسه بعكسه وفي
بعض روايات هذا الحديث وانما الاعمال بالخواتيم والاعمال بالخواتيم
وفي حديث صحيح اعمالوا فلما خلق له اى قدوة السعادة بمسير لعمل
ايها وذا الشقاوة بمسير لعمل ايها وهذا ايضا فيه اشارة الى
تقريب كل فى افعاله الى ما يراد به بحسب القدر الجارى عليه المستند
الى سابق العلم به بحسب خلق تلك الدواعى والصور فى بين اصبعين
من اصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء فتعرفه تعالى في خلقه اما ظاهر
بحرق العادات كالجمرة او نصب الادلة كلاحكام التكليفية واما
باطن بتقدير الاسباب بحقول تعالى ولولا انهم لا خلقتم فى
المباد او بخلق الدواعى والصور نحو ذلك ريبا لكرامة علمه وتقلب
افيد ثم ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم يا مغلب القلوب ثبت قلبى على
دينك وطاعتك ومعنى سبقته الاعمال للسعادة والشقاوة
الدال عليها الحديث انه تعالى خلق الخلق وركب فيهم طباع الخير والشر
فلم ما يكون منهم بحسب مقتضى طباعهم المذكورة فيهم فلو اسعدهم
واشفاهم اعتمادا على سابق علمه وحكمته لكان فى ذلك ما مونا غير
منهم لكنه تعالى عادل فى حكمه حكيم فى عدله والحكمة تقتضى اجتناب
مظان التهم ولومن سمعا العقول فلو عذب بعضهم بموجب علمه فم لا يثبت
فدفع التهمة بان كلهم حتى ظهرت معصيتهم عن طباعهم المذكورة فيهم
من القوة الى الفعل وهذا هو سر قول تعالى لئلا يكون للناس

على حجة بعد الرسل ونزله صلى الله عليه وسلم في اطفال المشركين
الله اعلم بما كانوا عاملين لكن الاصح انهم في الجنة وانما اتصرف
الحديث على قسمين مع ان الاقسام ^{الاربعة} لظهور حكم القسمين الاخرين من عمل
بعمل اهل الجنة او النار من اول عمره الخ وقد اختلف اهل التحقيق فيهم
من راعى حكم الخاتمة والاول اولى لانه تعالى سبق في عمله الاذن في سعيه
العالم وشقيقه ثم رتب على هذا السابق الخاتمة عند الموت بحسب صراح
العمل عندها وفساده وعلى الخاتمة سعادة الآخرة وشفافتها والمبني
على المبني على الشيء مبني على ذلك الشيء فحقيقة السعادة او الشقاوة
مبنيه على سابق العلم بها فهي اذا اولى بالخوف منها والمراعات
لها قال ابو المظفران السمعاني في سبل باب القدر في المستفاد من
الاحاديث والآيات السابقة التوقيف من الكتاب والسنة
فمن عدل عنهما لقياس او عقل مثل وتاه ولم يصل الى ما يطيل اليه
قلبه لان القدر سر من اسرار الله تعالى صوبت دونها استلوا خضع
الله تعالى بها ومجها عن عقول خلقه حتى الانبياء والمسلمين والملائكة
المقرين قيد ولا ينكشف الا بعد دخول الجنة وافاد الحديث ان التوبة
تقدم ما قبلها من الذنوب وان من مات على خير او شريوت عليه احكامه
لعم الميت الفاسق تحت المشيئة خلافا للمعتزلة وان علم من سبق في
علم الله موته على كفر يكون صحيحا مقربا للجنة حتى ما يبقى بينه وبينها
الاذراع وان علم من سبق في علم الله موته على الاسلام يكون باطلا
مقربا من النار حتى يبقى بينهما ذراع لكن لا مطلقا في هذين بل
باعتبار ما يظهر لنا كما دل عليه خبر مسلم ان الرجل ليعمل بعمل

العمل

62 اهل الجنة فيما يبدر للناس وهو من اهل النار اما باعتبار ما في
نفس الامر فالاول لم يبلغ له عمل قط فلم يقرب من الجنة شيئا مطلقا لانه كافر
في الباطن واما الثاني فعلمه الذي لا يحتاج لنية صحيح والذي يحتاج اليها
باطل من حيث عدم وجودها هذا فيما صورته صور خير واما ما عساه
فلا يوترفيه الكفر كخبر اسلمت على ما اسلفت لكن من خير وان
العبرة انما هو سابق القضاء فلا تغيير فيه ولا تبديل وبواقفته
حريث الشقي من هو شقي في بطن امه اى يظهر من حاله للملائكة او من
شأن خلقه ما سبق في علم الله الازلي وقضائه الاطفي الذي لا يتبدل
تغييرا ولا تبديلا من سعادته او شقاوته ومن رزقه واجله وعمله
الا ترى ان الملائكة كيف تستخرج ما عنده من علم حال النطفة وتقول
يا رب ما الرزق ما الاجل قال فيقفى ربك ما شأى يظهر من قضائه
وحكمه للملائكة ما سبق به علمه وذطقت به ارادته وبكيت المملكت
من اللوح المحفوظ كما مر ثم يخرج بالصحيفة اى من حال الغيبة
عن هذا العلم الى حال المشاهدة فيطلع الله عليها من شأن الملائكة
الموكليين باحواله ليؤمنوا بما عليهم بحسب ما سطر في صحيفته ولا ينافي
ذلك كله خبرا بما لا يحال بالصحيفة بالخواتيم لان ربطها انما هو لكون
السابقة مستورة عنا والخاتمة ظاهرة لنا فكانت الاعمال بها بالنسبة
الى ما عندنا واطلاعتنا في بعض الاشخاص والاعمال والاحوال
وانه ينبغي ترك الاعجاب بالعمل والاتقاف والركون اليه وان يقول
على كرم الله تعالى ورحمته والاعتراف بمنته كما قال صلى الله
عليه وسلم ان ينجي احدا منكم عمله الحديث لكن ثبتت الاحاديث

بالنهي عن ترك العمل والانكال على ما سبق اليه القدر بل ينبغي
العمل كما قال صلى الله عليه وسلم اعلموا فكل مبسر لما خلق له وقال
تعالى فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسر
واما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسر
فينبغي التيقظ لهذا فانه موزلة قدم لمن لاعلم عذره ولا يقين
فان الشيطان واعوانه من النفس وغيرهما يزعمون ان الانسان
انه لا عبرة بالعمل واما العبرة بالسابقة او الحاتمة على ما مر من بعد
ثم لا يضره اى شرا اقترفه ومن شقى ثم لا ينفعه اى خيرا اكتسبه
فيصغى اليه لظهور محتمهم ومن خرفتها ويترك اعمال الخير وينهمك
في قباج الشر وما يرى المسكين ان ذلك ثمويه عليه واضلال له
وعفلة عما وضعه الله تعالى من الاسباب الدالة على مسيبتها به
والستلزمة لها عادة واما انحرافها بموت من كانت اعماله سالمة على
الكفر ففي غاية الندور والنادر لا تنحزم به القواعد الكلية على
ان غاية المنهمك في الشرا اذا فرغ من موته على الاسلام النجاة من
الخالود في النار على ما فيه من الخلاف لعموم المعزلة واما حوزة لشي
من الكمالات فبعيد عنه فوجب عليه تحري الاعمال الماخزة والى
يطلب الرجاء في الله تعالى وفضلها بما تنتهيا به على الاسلام لانه على
هذا التقدير يكون من ملوك الجنة وساداتهم فان فرض والعباد
بالله تعالى خلاف ذلك لم يضره تلك الاعمال شيئا بل ربما
خففت عنه فان اذكاره معاقب على المعاصي مع الكفر
من لا معاصي له اما ليعاقب على الكفر فقط فلا ضرر في الاعمال الصالحة

بوجه

بوجه بل ان الغالب بل المطرد نفعها وهو ان الكمالات بسببها فاي حجة في
في العدول عنها فظهر لك ان تلك الحجة التي اقامها ابليس انما هي كلمة
حق اريد بها باطل فافهم ذلك وقديره فانه اهم ما يعتنى به المطلق
ويجمله نصب عينه والازل به القدم وندم حيث لا ينفعه الندم
فتسلا الله تعالى دوام رضوانه وسوايح امتنانه امين وفي
المصحيح ان صلى الله عليه وسلم قال ما من نفس متفلسة
الا وقد كتب الله مكانها في الجنة او النار فقال رجل يا رسول الله
فلا نكت على كتابنا وندع العمل فقال اعلموا فكل مبسر لما خلق
له اما اهل السعادة فيسرون لعملائهم السعادة واما اهل
الشفقة فيسرون لعملائهم الشقاوة ثم قرأ فاما من اعطى
واتقى الا يتين فقيه ان الكتاب سبق بالسعادة والشفقة
وانهما مقدران بحسب الاعمال وان كلا مبسر لما خلق له من
الاعمال التي هي سبب طهارتها وروى هذا المعنى عنه صلى الله عليه
وسلم من وجوه كثيرة **رواه البخاري ومسلم** وهو حديث جليل عظيم
ينطلق بمبتدئ الخلق ومنها بيته واحكام القدر في المبدأ والمعاد وانكا
عمرو بن عبيد من زهاد القدرية له من ضلالاته وخرافاته وحاشية
وجها لانه واما ما بينه الخطيب الحافظ وبرهن عليه من ان قوام
الذي لا اله غيره الخ من كلام بن مسعود فمردود عليه ووروده عنه
مدرجا من قوله في رواية لا يقاوم رواية الصحيحين هذه الصريحة
في رفعه وعلى التزك وانه مدرج من قوله فلا ينسب اليه الا اللفظ
واما المعنى فهو صحيح عنه صلى الله عليه وسلم من طرق صحيحة منها

للنظارى انما الاعمال بالخواتيم ومنها لان حبان في صميمه انما الاعمال بخواتيمها
كالوعاذا طاب اعلاه طاب اسفله واذا خبت اعلاه خبت اسفله
ومنها سلم ان الرجل ليعمل الزمان الطويل بعمل اهل الجنة ثم يجتهد له عمله
بعمل اهل النار وان الرجل ليعمل الزمان الطويل بعمل اهل النار ثم يجتهد
له بعمل اهل الجنة واخرج احمد لا عليكم ان لا تعجبوا باحد حتى تظروا
بما يجتهد له الحديث واحمد والترمذى والنسائى عن ابن عمر رضى الله
تعالى عنهما قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده
كتابان فقال اتدرون ما هذان الكتابان قلنا لا يا رسول الله الا تخبرنا
فقال الذى في يده اليمنى هذا كتاب من رب العالمين فيه اسماء اهل
الجنة وابائهم وقبايلهم ثم اجعل على اخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم ابدا
ثم قال الذى في شماله هذا كتاب من رب العالمين فيه اسماء اهل
النار واسماء ابائهم وقبايلهم ثم اجعل على اخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم ابدا
ايضا فقال اصحابه فقيم العمل يا رسول الله ان كان امر قد فرغ
منه فقال سددوا وقاربوا فان صاحب الجنة يجتهد له بعمل اهل
الجنة وان عمل اى عمل ثم قال صلى الله عليه وسلم بيده فنبذهما
ثم قال فرغ ربكم من العباد فريقت في الجنة وفريقت في السعير وروى
وروى هذا الحديث من وجوه متعددة وحديث البخارى
في الرجل الذى قاتل المشركين ابلغ القتال وقوله صلى الله عليه
وسلم انه من اهل النار فخرج ولم يصبر فقتل نفسه فلما بلغ ذلك النبى
صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل ليعمل عمل اهل الجنة فيما يبدو
للناس وهو من اهل النار وان الرجل ليعمل عمل اهل النار فيما يبدو للناس

وهو

هذا الحديث
في الرجل
الذى قاتل
المشركين
فخرج ولم
يصبر فقتل
نفسه

وهو من اهل الجنة وفي قوله فيما يبدو للناس اشارة الى ان باطن
الامر قد يكون بخلاف ظاهره وان حائمة السوء والعياذ بالله بسبب
دسياسة باطنه للعبور ولا يطلع عليها الناس وكذلك قد يعمل الرجل
عمل اهل النار وفي رواية باطنه فصلة غير خفية تغلب عليه اخر
عمده فيوجب به له حسن الحائمة وحكى عبد العزيز بن داود قال
حضرت عند مختصر لفرن الشهادتين فقال هو كما فرهما فقتل
عنه فاذا هو مدر من خمر وكان عمر بن عبد العزيز يقول اتقوا الذنوب
فانها هي التى اوقعتكم واخرج احمد والترمذى انه صلى الله عليه وسلم
كان يكثر في دمايه يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فقيل له يا رسول
الله امنابك وما جيت به من الخوف علينا قال نعم ان القلوب
بين اصبعين من اصابع الرحمن عز وجل كقلب واحد يصرفه حيث
شأ ثم قال صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب صرف
قلوبنا على طاعتك والله سبحانه وتعالى اعلم **الحديث**
الخامس عن ام المؤمنين اى في الاضرام والتعظيم وحرمه النكاح
دون غير النظر والخلوة وكذا سابرا مافات المؤمنين وهو صلى الله
عليه وسلم ابو المؤمنين في الرافة والرحمة ونفى ابوتيه في الآية
اريد به نفي ابويه النسب والتبني **ام عبد الله** كناهها صلى الله
عليه وسلم به بابن اختها ايها عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى
عنهم وابعد من قال بسقطها **عائشة** الصديقة بنت الصديق
الحبيبة بنت الحبيب **رضي الله تعالى عنها** تزوجها صلى الله عليه
وسلم مكة وهي بنت ست بعد تزوجه بسودة مشهورة وقيل الهجره

بثلاث سنين ودخل بها في المدينة في شوال منصرفه من بدر
 سنة اثنين من الهجرة وهي بت سبع سنين وتوفي صلى الله عليه
 وسلم وهي بت ثمان عشرة سنة وعاشت بعده اربعين سنة
 فانها توفيت سنة سبع او ثمان وخسين لثلاثة عشر بقيت
 من رمضان بعد الوتر وصلى عليها ابو هريرة لامارية على
 المدينة حينئذ من قبل مروان روى طحا الفاحديث
 وما يتان وعشرة وقيل الف وعشرة انقضاء على مائة
 واربعة وسبعين والفرد البخاري باربعة وسبعين ومسلم
 بثمانية وستين **قالت قال رسول الله صلى الله عليه**
وسلم من احبث اى انتشا واخترع من قبل نفسه في امرنا
شائنا الذي نحن عليه وهو ما شرعه الله تعالى ورسوله
صلى الله عليه وسلم واستمر العمل به ومن ثم جازى رواية ديننا ويطلق
ويؤاد به مصدر امر لكن يجمع على او امر هذا اشارة لجلالته ومزيد
 رفعتة وتعظيمه على حد ذلك الكتاب وان اختلف في اهل الاشارة
 اذ تلك ادل على ذلك من هذه وقد تاتي الاشارة به للتخفيف **ما ليس**
منه مما ينافيها ولا يشهد له بشئ من قواعده وادلته العامة
فهو رد اى مردود على فاعله لبطالته وعدم الاعتداد به سواء كانت
 هناك اذ لم يذكر لعدم مشروعيته بالكيفية كنذر القيام وعدم
 الاستقلال ومن ثم ابطال صلى الله عليه وسلم نذر ذلك والاعمال
 بخبر وطه او ركنه عبادة كانت او عقدا فلا ينقل الملك مطلقا
 على الاصح من خلاف طويل فيه او الزيادة على المشرع فيه في نحو الصلاة

دون نحو الوضوء او ارتكابه منهيًا به كالصلاة بنحو وضوء مغضوب
 او فيه واجح بمال حرام والذبح بمغضوب والاعتكاف مع اقتراف كبيرة
 والصوم مع نحو كذب والبيع مع نحو النجس وغيره مما نهى عنه لامر
 خارج بخلافه للذات فانه يبطلها كذبح المحرم للصبي وبسبه
 للخنثى بلا عذر فلا يباح عليه وجماع الصائم والحاج قبل التخللا ما
 ما لا ينافي ذلك بان يشهد له شئ من ادلة الشرع او قواعده
 فليس يرد على فاعله بل هو مقبول منه وذلك كبنا نحو الربط وخنثا
 السبل وسائر انواع البر التي لم تغدر في العصور الاول فلهذا موافق
 لما جاز به الشريعة من اصطناع المعروف والمعاونة على البر
 والتقوى وكالتصديق في جميع العلوم النافعة الشرعية على
 اختلاف قوتها وتقدير قواعدها وكثرة التقريعات وفرض ما لم
 يقع وبيان حكم وتفسير القرآن والسنة والكلام على الاسانيد
 والمنون وتتبع كلام العرب نثره ونظمه وتدوين كل ذلك واستخراج
 علوم اللغة كالنحو والمعاني والبيان والاوزان فذلك كله وما شاكله
 معلوم حسنه ظاهر فائدة معين على معرفة كتاب الله سبحانه
 وتعالى وفهم معاني كتابه وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فيكون ما موراه كتقريب الاصول والفروع وما يحتاج الى به من
 الحساب وغيرها من العلوم الاصلية وكتابة القرآن في المصاحف
 ووضع المذاهب وتدوينها وتصنيف الكتب ومزيد ايضاها
 وتبيينها وغير ذلك مما مرجعه ومنتهاه الى الدين بواسطة
 او سابط فانه مقبول من فاعله مثاب مدوح عليه ومن ثم استجاز

كثير من الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين كما وقع لابي بكر وعمر وزيد بن
ثابت رضي الله عنهم اجمعين في جمع القرآن فان عمر استشار به على
اي بكر هو فامان اندراس القرآن بموت الصحابة لما كثرت فيهم القتل
يوم اليمامة وغيره فتوقف لكونه صورة يدعة ثم شرع الله صدره ليعمله
لانه ظهر له ان يرجع الى الدين وانه خارج عنه ومن ثم لما دعى زيد بن
ثابت وامره باجمع قال له كيف تفعل شيئا لم يفعله رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال والله انه حق ولم يزل يراجع حتى شرع الله
صدره للذي شرع له صدره او كما وقع لعمر رضي الله عنه في جمع القرآن
لصلاة التراويح في المسجد مع تركه صلى الله عليه وسلم لذلك بعد
ان كان فعله ليالي وقال اعني عمر بغت البدعة هي انها وان احدثت
ليس فيها رد لما مضى بل هو موافقة له لانه صلى الله عليه وسلم لا التزم
بخشية الافتراض وقد زال ذلك بوفاته صلى الله عليه وسلم وقال
الثاني رضي الله عنه ما احدث وخالف كتابا او سنة او اجماعا او اشرا
فهو البدعة الضالة وما احدث من ايجور لم يخالف شيئا من ذلك فهو
البدعة الممودة والحاصل ان البدعة الحسنة متفق على نزيها
وهي ما وافق شيئا مما مر ولم يدر من فعله محدور شرعي ومنها ما هو
فرض كفاية كتصنيف العلوم ومحوها ما مر قال الامام ابو ثناء
شيخ المصنف رحمه الله تعالى ومن احسن ما ابتدع في زماننا
ما يفعله كل عام في اليوم الموافق ليوم مولده صلى الله عليه وسلم
من الصدقات والمعروف واظهار الزينة والسرور فان ذلك مع
ما فيه من الاوصان الى الفقرا مستغفر بحمته صلى الله عليه

66 وسلم وتظيمه وجلالته في قلب فاعل ذلك وشكره سبحانه وتعالى على
ما من به ايجاد رسوله الذي ارسله رحمة للعالمين صلى الله عليه
وسلم وان البدع السميئة وهي ما خالف شيئا من ذلك من زنا
او التراما قد ينتمى الى ما يوجب التحريم تارة والكره تارة اخرى
والى ما يظن انه طاعة وقربة من الاول الانتماء الى جماعة
يرغبون المصروف ويحالفون ما كان عليه مستباح الطريق من الزهد
والورع وسائر الكالات المشهورة عنهم بل كثير من اوليها باحسية
لا يجرمون حراما للتلبس الشيطان عليهم احوالهم القبيحة
الشنيعة فهم باسم الفسق او الكفر اهل حق منهم باسم التقوى
او الفقر ومنهم ما هم به البلى من تزيين الشيطان للعامة
تخليق حايطة او عمود وتظيم جموعين او جموعا وشجر لرعا شفا او قضا
حاجة وقيل لهم في هذا ظاهرة غنية عن الابطح والبيان وقد صح
ان الصحابة رضي الله تعالى عنهم مروا بشجرة سدرة قبل
حين كان المشركون يعظمونها وينوطون بها اسلمتهم اى يعلقونها
بها فقالوا يا رسول الله اجعل لنا ذات النواط كذا ذات النواط فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الله اكبر هذا كما قال قوم موسى
اجعل لنا ظها كذا الظه قال انكم قوم تجهلون لتربن سنن من كان
قبلكم ومن الثاني منشأوه ان الشرع يخص عبادة بزم من او مكان
او شخص او حال فيعمونها جهلا وظنا انها طاعة مطلقا نحو صوم يوم الشك
او التشريق والوصال وغيرها مما لو قيل لهم لا تقصدوا في الارض
قالوا انما نحن مصلحون الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ومنه

بسم الله الرحمن الرحيم

التقريب بنوعه عند جمع من السلف لكن استحسنه اخرون منهم
خفف امره الا في نحو ما يفعل بيت المقدس لا قترانه بمفاسد كثيرة
كانت عليه العلم ارضى الله تعالى عنهم ومنه الصلاة ليلة الرقائب
اول جمعة في رجب وليلة المصنف من شعبان هما بدعتان مذمومتان
خلا فاما استحسنهما وحديثهما موضوع كما بينه المصنف رحمه الله تعالى
في شرح المذهب وغيره من قبله وبعده ورد على بن الصلاح رجوعه
عن موافقتهم الى الانتصار لهما وابطلوا جميع ما استدلوا به وهو كما قالوا
وهو في الثانية على كيفيات مائة ركعة بالف قل هو الله احد
او ثلثي عشر ركعة ثم يجلس فيقرأ الفاتحة وقد هو الله احد
والمعوذتين كل اربعة عشر اية الكرسي مرة ولقد جاءكم رسول
الاية وكلها موضوعة والكلام في خصوص احيايها بالكيفية المشهورة
بين العوام دون غيرها من الدالي فلا ينافي ما جاء في ليلة نصف
شعبان خبر في مواليها وصوموا يومها وخبر انه تعالى يغير ليلتها
لاكثر من عدد شعث بني كلب وخبر انه تعالى يغير ليلتها بجميع خلقه
الا المشترك او مشتاقا على ان هذه الثلاثة ضعيفة بالمرء وان
خرج الاول الترمذي ومن ثم قال بن العربي ليس فيها حديث
يساوي سماعه نعم اخرج البيهقي انه صلى الله عليه وسلم صلى
ليلته قال في هذه الليلة يكتب كل مولود وهالك من بني ادم
وفيها ترفع اعظام وتزل اركانهم وانه قال ان الله في هذه الليلة
عنتا من النار بعدد شعور بني كلب وقال في اسنادهما بعض
من يجهل اذا انضم احدهما الى الاخر احد بل بعض القوة انفق ولا شاهد
فيها

فيها وان اخذ بعض القوة اذ ليس فيهما صلاة مخصوصة وقيام الليل
سنة مطلقا وصلاة صلى الله عليه وسلم فيها الصلاة في غيرها
قائمة كان لا يتركها لوجوبها عليه ومنه الوقوف ليلة عرفة والمستعصر
الحرام والاجتماع ليالي الحثوم اخر رمضان ونصب المنابر والخطب
عليها فيكره ما لم يكن فيه اختلاط الرجال بالنساء بان تقضام
اجسامهم قائمة حرام وفسق قيل ومن البدع صوم رجب وليس
كذلك بل هو سنة فاضلة كما بينته في الفتاوى وبسطت الكلام
عليه وقول بعض الشافعية منها مداومة الامام على قراءة
السجدة وهذا في صبح الجمعة ليس في محله كما بينته في شرح
المعاني وغيره وروى الطبراني انه صلى الله عليه وسلم كان
يقراها فيه كل جمعة وكذا قوله منها الاجتماع بين سنة الفجر
وفرضه كيف وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم فعله والامر
بها ومن ثم اوجب بعض الظاهريه **رواه البخاري ومسلم** وهو
قاعدة عظيمة من قواعد الاسلام بل من اعظم لوازمها نعمان
جسمه منطوقه لانه مقدمة كلية في كل دليل يستنتج منه
حكم شرعي كما يقال في الوضوء ما مضى او يجس او بلا نية
وفي الصلاة من نحو كشف العورة وفي بيع نحو الخش وفي نكاح
نحو الشغار هذا امر ليس من الشرع وليس عليه اماراة وكما
كان لك فهو باطل وهذا العمل باطل ومردودا ما اكبرى فانه نزاع
فيها واما الصغرى فدلالتها عن فيه ومن جهة مفهومة ان كل عمل
غير محدث فهو صحيح مقبول فيقال نحو الوضوء مثلا بدون نحو

مضمضة هذا عليه امر الشرع وكلما كان كذلك صحيح فهذا صحيح
اما الكبرى فتأبته فمفهوم هذا الحديث واما الصغرى
فثبتتها المستدل بدليلها قال بعض الائمة وهو ثلث الاسلام
وكان وجهه ان احكام الشرع اما منصوصة ومالا يجتدل التاويل
او محتملة او مستنبطة وما لها اليه منطوق او مفهوم
كما قرناه على انه يصح ان يكون نصف الادلة لان الدليل انما يتركب من
صغرى وكبرى ثم المطلوب اما اثبات الحكم او نفيه وهذا الحديث
مقدمة كما مر في اثبات كل حكم شرعي ونفيه باعتبار منطوقه
ومفهومه كما مر فلو وجد حديث مقدمة صغرى لاثبات
او نفي كل حكم شرعي لاستقلاله بادلة الاحكام لكن هذا لم يوجد
فكان ذلك نصف هذا الاعتبار وقال بعضهم انه مما ينبغي
حفظه واذا عنته فانه اصل عظيم في ابطال جميع المنكرات
وحواش الضلالات اذ هو من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم
واستمداده من قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني
يحبكم الله وقوله وان هذا صراطي مستقيما فانتموه ولا تتبعوا
السبل فتفرق بكم عن سبيله الآية قال — مجاهد
السبل البدع والشبهات وروى الدارمي انه صلى الله عليه
وسلم غط خطا ثم قال هذه سبيل الله ثم غط خطوطا عن
يمينه وعن شماله ثم قال هذا سبيل على كل سبيل منها
شيطان يدعوا اليه ثم تلى هذه الآية وتولى قوله تعالى فان
تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول قال في رضي الله تعالى

عنه

68 عنه في الرسالة الى ما قال الله والرسول ويوافقه قال —
ميمون بن مهران من فقهاء التابعين الردي الى الله الى كتابه داني
رسوله اذا قبض الى سنته وقد كان صلى الله عليه وسلم
يقول في خطبته خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد
صلى الله عليه وسلم وشر الامور محدثاتها وكل محدثة بدعة
وكل بدعة ضلالة رواه مسلم زاد البيهقي وكل ضلالة في النار
وفي الحديث الصحيح عليك بسنتي وسنة الخلف المهديين
من بعدى عصوا عليها بالنواجذ واياكم والمحدثات فان كل محدثة
بدعة وروى الدارمي ان ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انكر
علي جماعة اجتمعوا في المسجد بعد و ان الاركار بالحصى و اشار
اليهم بان يعدوا سيئاتهم وانهم يفتتخون ابواب ضلالة ويبين في عمل
انكاره على هذه الطهية المحصورة والافاسية ورد بها اهل
عظيم عن بعض امهات الاولاد المؤمنين واقربها النبي صلى الله
عليه وسلم على ذلك واخرج البيهقي عن ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما قال ان ايغض الامور الى الله تعالى البدع وان
من البدع الاعتكاف في المساجد التي في الدور ويبين في
حله على المعتزلات المهميات للصلاة فان هذه لا يصح الاعتكاف
فيها بخلاف ما وقف منها مسجد واخرج ابو داود عن حريفة
كل عبادة لم تفعلها الصحابة رضي الله تعالى عنهم فلا
تفعلوها اي الا ان دل عليها دليل اخر والا فكم من عبادة
صحت عند صلى الله عليه وسلم قولوا ونفلا ولم تنقل عن احد منهم

ورد انه صلى الله عليه وسلم قال عمل قليل في سنة خير من عمل
 كثير في بدعة **وفي رواية لمسلم من عمل عملا ليس عليه امرنا**
 اي ادننا وحكمنا بخلاف غيرهما ممن ثم ستر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم باخذ خالد رضي الله تعالى عنه اللوا في مؤنة ثم عدم
 امره له وممنحه على ذلك لانه من المصالح العامة وهي لا توافق
 على اذن لها بخصوصها وكذا يقال في كل تخصيص لادبها بديل
 خاص او عام لانه حينئذ عليه امر الشرع بخلافه لعبره بديل
 ومدح صلى الله عليه وسلم بذلك على صلواته ركعتين كما تروا
 مع انه لم ياحزها عنه صلى الله عليه وسلم فضلا بل استنباطا
 من الامر بمطابق الصلاة **فهو رد** اي مردود عليه وان لم يكن هو
 المحدث له فاستفيد منها زيادة على ما مروى في الرد لما قد يجزى
 به بعض المبتدعة من انه لم يخترع وانما المخترع من سبقه
 ويجزى بالرواية الاولى فيرد عليه بهذه الصديحة في رد
 المحدثات المخالفة للشرعية بالطريقة التي قد منها سواها حدثا
 الفاعل او سبق باحداثها وفي الحديث دلالة للقاعدة الاصولية
 ان مطلق المنى يقتضي الفساد لان المنى منه مخترع محدث
 وقد حكم عليه بالرد المستلزم للفساد وزعم ان القواعد الكلية
 لا تثبت بخبر الاحاد باطل لا يقول عليه وفيه ايضا دلالة على عدم
 انعقاد العقود الممنوعة وعدم ترتب اثرها عليها **الحديث**
السادس عن ابي عبد الله النعمان بن بشير بفتح الموحدة الالف
 الخرجي واهمه محابية اخذ عبد الله بن رواحة وابوه بشير صحابي

ايضا

ايضا وهو القابل يا رسول الله علمنا كيف نسلم عليك اذا نحن صلينا
 عليك الحديث فلذلك قال المصنف **رضي الله عنهما** ولد على راس
 اربعة عشر شهرا من الهجرة على الاصح وهو اول مولود ولد في
 الانصار بعد قدومه صلى الله عليه وسلم المدينة كما ان عبد
 الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما المولود معه في عامه اول
 مولود ولد للمهاجرين قبل روى له مائة حديث واربعة عشر
 حديثا ولى الكوفة لمعاوية ثم ولى حمص ودعي لابن الزبير
 فطلبوه اهلا فقتلوه بغربة من قرأها سنة اربعة وستين
 ولم ينفرد برواية هذا الحديث بل رواه ايضا سبعة من
 اكابر الصحابة رضي الله تعالى عنهم **فان سمعت في رواية**
 انه اهوى الى اذنيه باصبعيه ففيها تأكيد الصريح بسماعه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا هو الصحيح ولا التفات
 الى خلاف فيه قاله المصنف **رسول الله صلى الله عليه وسلم**
يقول ان الحلال وهو ككل صفة الحرام لغة وشرعا وبات
 حل بمعنى مقيم كما في وانت حل بهذا البلد **بين** اي ظاهر
 وهو ما نص الله ورسوله عليه واجمع المسلمون على تحليله
 بعينه او جنسه ومنه ايضا ما لم يعلم فيه منع على اسهل
 القولين كما ياتي **وان الحرام بين** وهو مانع او اجمع على تحريمه
 بعينه او جنسه او على ان فيه حدا او تعذيرا او وعيدا او
 التحريم اما المفسدة او مضرة خفية كالزنا وذكى الجوس او مضرة
 واضحة كالسم والخمر وبيان ان المنتفع به اما معدن او نبات

او حيوان وتواضعه فالمعادن بأسرها حلال الا العنار على انه لا يختص بها
بل لو ضل القتل لبعض المحرورين حرم عليه الكله والذباث كذلك الا
ما ازاله الحياة كالسم والعقل كالحرد وسائر المسكرات والمخدرات
كل خشيشة والافيون والسج وكر اجوزة الطيب كما اقتبنت به
ونقلت فيه نص ارباب المذاهب الثلاثة الشافعية والمالكية
والحنابلة وان ذلك هو مقتضى كلام الحنفية فاشدد يدك
على هذه القابضة لئلا تقع فيما وهم فيه كثيرون من انه لا كلام فيها
لاحد واما الحيوان فكل ما ورد النص على اكله فهو حلال كالحيل فقد
صحت الاحاديث باكله وبخبره الحجر وتخزينها اعنى الحيل وتحليل
البير من ابد السنه الصريحة وكل ما ورد النص على عدم اكله فهو حرام
وما لا نص فيه يرجع فيه الى ذوى الطباع السليمة من العرب
فما استحبوه حرام والاحلال واكل الخمس حرام كما سئلوا عن الالعن
اضطرا او نذا او جواره بصرف سائر النجاسات الا الخمر واما تحليل
في وضع اليد عليه كلما حوز بنحو غضب او سرقة او عقد فاسد
او حوذلك مما حظره الشرع بخلافه بنحو عقد صحيح او ارب او اخذ
من مباح او من غير معصوم او ممتنع من حوز كاه لو فادين فلهذه
كلها حلال **وبينما** امور اى شؤن واحوال **مشتبهات** جمع
مشتبه وهو كل ما ليس بمواضع الحلال والحكمة فيما تنازعته الادلة
وتجاذبته المعاني والاسباب فتعصف بعضها بعضه دليل الحرام وبعضها
بعضه دليل الحلال ومن ثم فسر احمد وابن اسحاق وغيرهما المشتبه
بما اختلف في حل اكله كالحيل او شربه كالنبيذ او لبسه كجلود السباع

او كسبه

العينة وفسره احمد مرة باختلاط الحلال والحرام وحكم هذا انه
يجزى قدر الحرام وبكل الباقي عند كثيرين من العلماء اقل الحرام
ام كثر ومن المشتبه معاملته من ماله حرام فالورع تركها مطلقا وان
جازت وقيل واعتمده الغزالي ان من كان اكثر ماله حرام حرمت
معاملته ثم اخصر في الثلاثة صحيح لانه ان صح نص الشك او اجمع على
الفعل فاحلال او على المنع فاحرام او شكك عند او تقارن فيه
نصان ولم يعلم المتأخر منهما فالمشتبه ويكونه اشكل الثلاثة
مست الحاجة الى مزيد بيان وايضا حقه فنقول علم مما مر ان الحلال
المطلق ما انتفى عن ذاته الصفات المحرمة وعن اسبابه
ما يحرم الى خلل فيه ومنه صيد احتمال انه صيد وانقلت من
صايد ومعار احتمال موت المعير وانتقاله الى ورثته وليس هو
مشتبه فلا ورع في العمل بذلك الاحتمال لانه هو بين لعدم اعتنا
يشى مع ان الاصل عدمه واما المشتبه الذى يتجاذبه سببان
متقاربان يوردان الى وقوع التردد في حله وحرمة كما مروا
الحرام ما في ذاته صفة محرمة كالاسكارا في سببه ما يحرم اليه
خللا كالبيع الفاسد ومنه ما تحققت حرمة والحكم حله كمنسوب
احتملا باحة ما اكله فهو حرام صرف وليس من المشتبه لما قررناه
في نظيره اذ الذى فيها احتمال محض لا سبب له في الخارج الا مجرد
التجوز العقلى وهو لا عبرة به فليس من المشكوك فيه واما
المشتبه بالمعنى الذى قررناه انفا فهو اقسام اربعة الاول الشك
في الحلال والمحرم فان تعادلا استغنى السابق وان كان احدهما

اقوى لصدمه عن دلالة معتبره في العين فالحكم له فلوروى صيدا
فجرحه فوق في ما اوتار او على طرف سطح او جبل فسقط منه او
على شجره فصدمه غصنها او ارسد كلبه وشاركه فيه كلب اخر وشك
في قاتله منها حرم لان الاصل التحريم فلا يزال بالشك والمبيع ولو
جرح طير الماء وهو على وجهه ومات او جرحه وهو خارج الماء فوقع فيه
او وهو في مائه والرامي في سفينة في الماحل او في البر فلا ان لم
يبنته بالجرع الى حركة مذبوح الثاني الشك في طرق محرم على الحبل
المتيقن فالاصل الحبل فلو قال ان كان ذلك الطائر عرابا فامراق
طالق وقال اخر ان لم يكن هو فامراق طالق والتبس امره لم يقف
بالتحريم على واحد منهما على الاصح لان كلاهما على يقين الحبل
بالنظر الى نفسه اذ لم يبارضه بالنظر اليه وحده شي وانما
عارضه بقيان التحريم بالنظر الى ضم غيره اليه ولا مسوخ طهر الضم
لان المكلف انما يكلف بما يحضيه ^{على} انفراد ^{في} ومن ثم لو قاسا
طها واحد في رويته كان علق طلاقا ^{في} احدهما بكونه عرابا
والاخرى بكونه غيره لزمه اجتنابهما لان احدهما طلقت منه
يقينا واصل الحبل فيها عارضه بقيان التحريم في احدهما بالنظر
اليه وحده فانفتح به ذلك الاصل الثالث ان يكون الاصل
التحريم ثم يطر اما يقتضي الحبل بظن غالب فان اعتير سبب
الظن شرعا حل والحق النظر ذلك الاصل والا فلا فلو ارسد
كلها على صيد ثم ضاب عنه بعد جرحه حل ان كان الجرح
مذفقا سوا كان فيه اثر غيره ام لا وكذا ان كان الجرح غير

مذفف

غير مذفف ولم يكن اثر غيره بخلاف ما لو غاب عنه قبل جرحه ثم وجد
بجرحه حاميتا فانه يحرم وان يفتح الكلب بدمه ولو وجرت شاة
مذبوحة ولم يدر من ذبحها فان كان اهل البلد مسلمين فقط او
كانوا اغلب حلت وان كان نحو المجوس اكثر واستويا حرم لان الاصل
التحريم حينئذ لم يبارضه اقوى منه الرابع ان يعلم الحبل ويغلب
على الظن طر ومحرر فان لم تستند غلبته لعلامة تنقل بعينه
لم يعتبر ومن ثم حكنا بطه دة ثياب الخمارين والجرارين والكفرة
والمتدينين باستعمال النجاسة وان استندت لعلامة منقلبة
بعينه اعتبرت والحق اصل الحبل لانها اقوى منه فلوروى طيبة
تبول في ما كثير فوجده عقب البول متغيرا وشك هل تغير به
او بمكت مثلا وامكن تغييره به فهو نجس بخلاف ما لو وجده متغيرا
بعد مدة او وجده عقبه غير متغير ثم ظهر التغيير ولم يكن التغيير
به لقلته فانه ظاهر عملا بالاصل الذي لم يبارضه حينئذ ما هو
اقوى منه والحاصل انه اذا تعارض اصلان او اصل وظاهر فقال
بجماعة من متأخرى الخراسانيين ان في كل مسئلة من ذلك
قولانين لكن قال المصنف رحمه الله في شرح المذهب لهذا
الاطلاق ليس على ظاهره فان لنا مساييل يعمل فيها بالظاهر
بالا خلاف كشهادة عدلين فانها تغيب الظن ويعمل بها
بالاجماع ولا نظر الى اصل براءة الدمة ومسئلة بول
الظبية واشباهها ومساييل يعمل فيها بالاصل بخلاف
كن ظن حدثنا او طلاقا او عتقا او اطلاقا ثلاثا ام اربعا فانه

قوله لا يصلح ما حرره ابن الصلاح

يصلح بالاصل بلا خلاف قال والصواب في الضابط ما حرره ابن الصلاح
فقال اذا تعارض اصلان او اصل وظاهر وجب النظر في الترجيح
كما في تعارض الدليلين فان نزل في الرابع ففي مسابيل القولين وان
ترجح دليل الظاهر حكم به بلا خلاف انتهى فالاقسام جديداً أربعة
اولها ما ترجح فيه الاصل وضابطه ما يمار منه احتمال مجرد كما مر
ثانيها ما ترجح فيه الظاهر جز ما وضابطه ان يستند الى
سبب نصه الشارع كشهادة العدلين والبر في الدعوى
ورواية الثقة واحبارة بدخول وقت ادب روية ما و اخبارها
يحبضها في العدة او عرف عادة كارض بشط من الظاهر انما
تفرق وتنهاري في الما فلا يجوز استيجارها ومثله الرركشي
باستمال السرحين في اوقات الفخار فيكم بنجاستها فطعنا
ونقله عن الما وردى وبالمالها ربه من الحكم لاطراد العادة
بالبول فيه وفيه نظر كما بينته في شرح الارشاد والعباد
وعلى تسليمه فيعفى عن ذلك الاواني كما دس عليه
الشافعي رضي الله تعالى عنه فانه لما دخل مصر سئل عنها
فقال اذا مناق الا مراشع او ضم اليه ما يوسع كما مر في
بول الطبيب ثالثها ما ترجح فيه الاصل على الاصح وضابطه
ان يستدل لاحتمال فيه الى سبب ضعيف وامثلته
لا تكاد تنحصر ومنها ما مر في نحو ثياب الخمارين وما لو ادخل
كلب راسه في انا واحترجه وغمه رطب ولم يعلم ولو غسه
فهو ظاهراً وما لو نتخج امامه وظهر منه عرفان فلا يفارقه

لان

لان الاصل بقا صلاته ولعله معذور وما لو امتنشط محرم
فراى شعرا وشك هل تنقه او انتقف فلا فدية عليه لان التنف لم
يتحقق والاصل براءة الذمة رابعها ما ترجح فيه على الاصل وضابطه
ان يكون سبباً قوياً منضبطاً فلو شك بعد الصلاة في ترك ركن
غير النية والتحرر او شرط كان يتيقن الطهارة وشك في تاقضها
لم تلزمه الاعادة لان الظاهر معنى عبادة على الصحة او شك في
بعد فراغ الفاحشة او الاستنجاء وغسل الثوب في بعض كلها
او هو استنجح بجرين او ثلاث او هل استوعب الثوب لم يوترد ذلك
ولو اختلف في صحة عقد صدق مدعيها لان الظاهر جريان العقود
بين المسلمين على قانون الشرع وفي تعارض الاصلين تارة
يجزم باحدهما وتارة يجري خلاف ويرجح ما عنده ظاهراً وغيره
قال — بن الرفعة ولو كان في جهة اصل وفي اخرى اصلان
قد ماجز ما قال الامام وليس المراد بتعارضهما تقابلها على جهة
واحدة في الترجيح فان هذا كلام متناقض بل المراد التعارض بحيث
يتخيل الناظر في ابتداء نظره فاذا احقق فكره **رجح لا يعلم كثير**
من الناس اي من حيث الكل واحرمه بخفا المص فيه لكونه **سوء**
ينقله الا القليل ولتعارض نصين فيه من غير معرفة المتأخر
اول عدم نص صريح فيه وانما يوخز من عموم او مفهوم او قياس وهذا
يكثر اختلاف العلماء فيه والاحتمال الامر فيه للوجوب او المذهب
والنهي بل كراهة او المحرمه او لمخوذك ومع هذا فلا بد في الأئمة
من عالم يوافق الحق قوله فيكون هو العالم بهذا الحكم وغيره يكون الامر

مشتبه عليه كاياف وخرج بالحبيثة التي ذكرتها علم من حيث اشكاله
ليرد ذهن بين امور محتملة لان علم كونهن مشتبهات يستلزم علم
من هذه الحبيثة اما النادر من الناس وهم الراسخون في العلم فلا
يشتبه عليهم ذلك لعلمهم من اى القسمين هو بنص اجماع اديان
او استصحاب او غير ذلك فاذا ترد دشتى بين الحلال والحرمه ولم يكن
فيه نص ولا اجماع اجتهد فيه المجتهد واخذ باحدهما بالدليل
الشرعى فيصير مثله وقد يكون دليله غير خال عن الاحتمال فيكون
الورع تركه كما يرشد اليه قوله فمن انتفى الشبهات الخ وما لم
يظهر المجتهد فيه شى فهو باق على اشتباهه بالنسبة للعلماء وغيرهم
ومثله ما لم يتنازع شى مما ركن لم يتيقن سبب حله ولا حرمة
كشى وجده ببيته ولم يدر هل هو له او لغيره ولتقوى الشبهة
بان يكون هناك محذور من جنسه ويشك هل هو منه او من
غيره وحيد يذاخلفوا فيما يواخذ به فقبيل بحله لقوله صلى الله
عليه وسلم الا فى كالاى الخ فتكره موافقته والورع تركه لانه
اعنى الورع عند ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ومن تبعه ترك
قطعة من الحلال خوفا الوقوع فى الحرام وقيل بحرمة لانه يوقع
فى الحرام ولقوله صلى الله عليه وسلم الا فى الخ انتفى الشبهات الخ
وقيل لا يقال فيه واحد منهما لانه صلى الله عليه وسلم جعله قسما
لها قال الامام القرطبي والصواب الاول وقال المصنف والظاهر
ان هذا الخلاف مفرع على الخلاف المعروف فى الاشياء قبل ورود
الشرع وفيه اربعة مذاهب والاصح انه لا يحكم فيها بحل ولا حرمة

بيان
المجتهد

ولا اباحه

ولا اباحه ولا غيرها لان التكليف عند اهل الحق لا يثبت الا بالشرع
انتفى واعتزضه جماعة من المتأخرين كما بينته مع الجواب عنه
فى شرح العباب فى باب النجاسة قال القرطبي ودليل كل
ان الشرع اخرجها من قسم الحرام واشار الى ان الورع تركها بقوله
بيع ما يربيك الى ما لا يربيك ومن عبر بها حلال يتورع عنها اراد
بالحلال مطلق الجائز الشامل للمكروه بدليل قوله يتورع عنها
لا المباح المستوى الطرفين لانه لا يتصور فيه ورع مادام استقر
بخلاف ما اذا تزوج احدهما فانه ان كان الراجح الترك كره او الفعل
ندب لا يقال هو صلى الله عليه وسلم واكثر اصحابه زهدوا فى التمتع
فى الماكرو غيره مع اباحته لانه منع اباحته فانما زهدوا فى
مترجح الترك شرعا وهذا حقيقة المكروه بدليل قوله يتورع عنها
لكنه تارة يكره الشرع لذاته ككل متروك التسمية عندنا وتارة
يكره خوفا مفسدة يترتب عليه كالقبلة لصايم لم تحرك شهوته
وترك التمتع من هذا لانه يترتب عليه مفسد حاله كالركون
الى الدنيا او ماله كالحساب عليه فى الاخرة وعدم القيام بشكره
وغير ذلك والدليل على ان ترك الشبهات ورع قوله صلى الله عليه
وسلم لمن تزوج امرأة فقالت له سود لم فزار ضعت كما ليس وقد
قيدوا عنده وقوله صلى الله عليه وسلم لو وجته سودة رضى الله
عنها لما اختصم اخوها عبد الله وسعد بن ابى وقاص فى ابن
وليدة ابيها زمعه فاحقه صلى الله عليه وسلم بايها بحكم
الفراش ولكنه راي فيها شبهة بينا بعثت اخى سعدا احتجى

٧٣

منه يا سودة قال جمهور العلماء الا فتا الاول يجوز عن الشبهة وحث
 على الطاعة خوفا من الوقوع في فوج محرمة بتقدير صدق الموضع
 لا تحريم صرف للاجماع على ان شهادة امرأة واحدة غير كافية في مثل
 ذلك والثاني كذلك لانه لا حكم بانه احوها فامرها بالاحتياط منه
 بمجرد الاحتياط نظر الى ما فيه من الشبهة اليقين المقتضى كونه
 اجنبيا عنها وهذا يؤذن بانه صلى الله عليه وسلم لم تعلم باطن الامر
 والاما امرها بذلك والاول دال على انه ينبغي للمفتي ان يجيب
 بالاحتياط في النوازل المحتملة للتخمين والتحليل لا شتباها اسبابا
 عليه وان علم حكما يقينا باعتبار ظاهر الشرع ومن صرح بما امر
 فضويبه من المنذر حيث قال ما يتيقن حرمة وشك في
 بقا سبب تحريمه باق على اصل تحريمه وعكسه في الحلال
 لغيره لا تصرف حتى يسمع صوتا او يجد ريحا وما احتمل ولا مرجح
 لاحدهما الا حسن التنزه عنه كما تنزه صلى الله عليه وسلم عن ممة
 ساقطة في بيته وقال لولا اخشى ان تكون من الصدقة
 لا كلمتها واذا اتقرر ان المشبهة متردد بين الحرام والحلال
 لتعارض سببيهما او تنازع دليلهما فان الاولى والاحوط
 التنزه عنه خوفا من الوقوع في الحرام على احد التقديرين وعلم
 ان المشبهات على قسمين بالسبب لمن هي مشبهة عليه
 وعلى ثلاثة اقسام لا بالسبب لانه يتقنها والواقع فيها
 مع اشتباهها عليه والواقع فيها لا مع اشتباه بان يعلم حكما اتم
 صلى الله عليه وسلم على القسمين الاولين وحذف هذا الثالث

لظهور

74 لظهور عليه فقال **من اتقى** من التقوى وهي لغة جعل النفس في
 وقاية مما يخاف وشرعا حفظ النفس عن الاثم وما يجري اليها وهي
 في عرف الصوفية قدس الله ارواحهم النجوى مما سوى الله تعالى
 بالمعنى المعروف المقرر عندهم وعدل الى اتقى على ترك المراد له
 هنا ليفيد ان تركها مما يعتد به في استبراء الدين والعرض ان
 على عن زيادة رجوها وان يحكمه فقد بذاة احدتها فقط **الشتبا**
 فيه ايقاع الظاهر موقع المصغر تحتها لسان اجتناب الشبهات
 اذ هي المشبهات بعينها والشبهة ما يحيل للناظر انه حجر وليس
 كذلك واريد بها هنا ما مر في تعريف المشبهة **فقد استبرأ** بالظرة
 وقد يخفف اي طلب البراءة **لدينه** من الذم الشرعي وحصله له
 كما استبرأ من البول حصل البراءة منه **وعرضه** بصوته عن كلام
 الناس فيه بما يشينه ويعيبه فهو هنا الحسب وهو ما يعده
 الانسان من مفاخره ومفاخر ابيه وصوته عن الشين والعيبة
 من اكد ما يعتنى به ذو المرات والطم وقيل النفس لانها التي
 يتوجه اليها والمدح من الانسان وذلك اما في نفسه او سلفه
 واهله وحيث يذ بسلم من العداية والذم والعيب على كل نقدر
 ويدخل في زمرة المتقين القايدين بثناء الله وتوا به وثناء رسوله
 وخلقه وروى الترمذي لا يكفي احدا ان يكون من المتقين حتى
 يترك ما لا بأس به حذرا مما به بأس وجاني الاثر من وقف موقف
 ثمة وفي رواية عرض نفسه للتمم فلا يا من اساءة الظن وقد
 قال صلى الله عليه وسلم لمن رياه مع امرأة فهو ولا على ربه

انها صفة خوف عليهما من ان يظنياه شيئا فليدكوا لم ينظر الى
 وقوع ذلك منهما بعيد جدا ومن ثم لما اشار لذلك قال ط
 ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وفي عطف العرض على
 الدين دليل على طلب برائة مطلوب ممدوح كطلب برائة الدين ومن
 ثم ورد ما وفي به العرض فهو صدقة وعلى طلب تراهنة مما يظنه
 الناس شبهة ولو من علم عدمها في نفس الامر ومن ثم لما خرج
 انش رضى الله عنه لصلاة الجمعة فرأى الناس واجعين منها دخل
 محلا لا يرونه وقال من لا يستحي من الناس لا يستحي من الله
 ورفع الطبراني له غير صحيح ولو امره احد ابويه باخذ او اكل شبهة
 فقال الحمد لا يطيعها وقال بعض السلف يطيعها وتوقف
 اهزون ولا يستحاله انقضاء ما لا يعرف كان اتقى الشبهات
يستدعي تفاديه بذكر جمل منها وهي ان الشئ اذا لم
 يتنازع دليلان فهو حلال بين او حرام بين وان تنازعه
 سببا هما فان كان سبب التحريم مجرد توهم وتقدير لا مسند
 له كترك النكاح من سنا بلد كبير خشية ان له فيه محرم بمنسب
 او رضاع او مصاهرة واستعمال ما لمجرد احتمال وقوع نجاسة
 فيه الهى ولم يلتفت اليه بكل حال لان ذلك التجوز هو من وقوع
 فيه وسوسة شيطانية اذ ليس فيه من معنى الشبهة
 شئ وليس منه تركه صلى الله عليه وسلم لاكل الثمرة السابق
 ذكرها انما لان احتمال كونها من الصدقة غير بعيد لكنه اتينا بم
 بعد قائم الثمر المسجد وحجته ملتبسة به فحتى انشأ ثمرة

75 منه الى حجرته او ان نحو صبي دخل بها فبوا احتمال قريب فتورع ه
 نظرا له وان كان سببه له نوع قوة فالورع مراعاة كما مر في قصة
 الموضع وسوده ومن ثم يبين مراعات الخلاف الذي لم ليارضه
 سنة صحيحة ولا منع مدركه جدا الاحتمال انه الحق اذ المصيب
 في العروء واحد لا يعينه فان لم يكن له نوع قوة لم يتوقف لاجله
 لانه ملحق بالقسم الاول وان تكافا السببان تاكد الورع فيه
 ولم يجب التوقف فيه الى الترجيح خلافا لبعضهم لان الاصل
 الحك فان دفع قوله الاقدام على احد الامرين من غير رجحان
 حكم بغير دليل فيجزم اذ لا دليل مع التقاض ولعل من حرم
 موافقة الشبهة اراد هذا النوع ومن كرههما الذي
 قبله انتهى ومن وقع في الشبهة من وقع في الحرام اي كان
 بصدد الوقوع فيه لان من اكثر تقاطعا مما صادف الحرام المحض
 وان لم يتعمده وقد ياتم بذلك اذا نسب الى تقصير ولان التجري على
 مع اعتبار موافقتها بوجوب تشاهلا وجراة بجملة عادة على
 الحرام المحض ومن ثم قيل الصغيرة تجزأ الكبيرة وهي تجزأ للكفر وهي
 معنى قول السلف وقيدانه حديث المعاصي يزيد الكفر المريد
 بقوله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وبرواية
 الصحيحين في هذا الحديث ومن اجتزا على ما شك فيه من الانتم
 او شك ان يواقع ما استبان اي الحرام الذي ظهر وبروايه غيرها
 ومن يخالط الريبة يوشك ان يسجد على الحرام المحض والجسور
 المقدام الذي لا يهاب شيئا ولا يراقب احدا وفي بعض المراسيل

من يرى بجانب الحرام يوشك ان يخالطه ومن تهاون بالمحقرات
يوشك ان يخالط الكبار ثم ضرب صلى الله عليه وسلم مثلاً للمحارم
الله فيه احسن التنبيه واكد التحذير واصله ان ملوك العرب كانوا
يجمعون مواشيهم ويتوعدون من دخلوا بالعقوبة فيبعد
الناس عنها خوفاً من تلك العقوبة فقال **كراعي برعي** ااصله الحافظ
لغيره ومنه قيل للوالي راعي والعامية رعيه وللزوجة والفتى
واعيان في مال الزوج والسيد بخودك ثم خص عرفاً بحفاظ الحيوان
كاهناحول **الحمي** اي الحمى وهو المحذور على غير ما لکه **يوشك**
بكسر الشين مضارع او شكه بفتحها وهو من افعال المقاربة
ومعناها هنا يسرع **ان يقع** يفتح الياء فيه وفي ما منه **فيه**
اي ان تاكل ما شئت منه فيعاقب واصله الاقامة والتبسط
في الاكل والشرب ومنه قول اخوة يوسف ترغ وتلعب فكأنه
الراعي الخائف من عقوبة السلطان فيبعد لانه يلزم من القرب
غلبة الوقوع وان كثرا حذر فيعاقب كذلك في الله اي محارمه
التي خطرها لا ينبغي قرب جماها فضلاً عن لغلبة الوقوع
فيها حينئذ فيستحق العقوبة وانما ينبغي تحري البعد عنها
وعما يجراها من الشبهات ما يمكن حتى يسلم من ورطتها ومن
ثم قال تعالى تلك حدود الله فلا تقربوها فهي عن
المقاربة تحذراً من الموافقة وقد حرمت استيثاره مع انه
لا مفسدة فيها لانهما يجراها كقبيل المسكر وقبلة الصائم عن
خاف والخلوة بالاجنبية قال شارح مالكي فيه دليل بسند الزايع

انتهى

انتهى وفي اطلاقه نظراً لانه ان اريد مطلق سدها فوافع ان المذاهب
الاربعة لا تخلوا من ذلك وان اريد خصوصية عند مالكي فلا
دليل فيه لهذا الخصوص **الاحرف** استفتاح كما لکن الاولى يتعين
كسر ان بعدها والثانية يجوز فيها الكسر والفتح والواقعة بعد
اذا والعقوبة بها اعلام السامع بان ما بعده مما ينبغي ان يصغى
اليه ويفهمه ويعمل به لعظم موقعه **وان لكل ملك من ملوك**
العرب حمى يجيبه من الناس ويتوعد من دخل اليه او قرب منه
بالعقوبة الشديدة وقد حمى صلى الله عليه وسلم حرم المدر بينه
عن ان يقطع شجرة اديسا وصيده وقد وحمى عمر رضي الله تعالى
عنه لابل الصدقة ارضاً ترعى فيها **الاوان حمى الله محارمه**
اي المعاصي التي حرمها وهي اجنبية على النفس والعرض والمال
وغيرها كالقتل والزنا والسرقه والقتل والحرق والكذب والغيبة
والنميمة واكل المال بالباطل واشباه ذلك وتطلق المحارم على
المنهيات مطابقة وعلى ترك المأمورات استلزاماً والاطلاق
الاول اشهر وعلى كل تقدير فكل هذه حمى الله تعالى من دخل بارتكابها
شيئاً من المعاصي استحق العقوبة ومن قاربها يوشك ان يقع
فيه من احتياط لنفسه لم يقاربها ولا يتغلق بشئ يقربه
من المعصية ولا يدخل في شئ من الشبهات وفي هذا السياق
منه صلى الله عليه وسلم اقامة برهان عظيم على اجتناب
الشبهات اذ حاصله ان الله عز وجل ملك وكل ملك له حمى
يحشى من قربانه لا يتقاعه في اثم عذابه ممن قرب منه فانه

سبحانه وتعالى له هي بحيثى منه كذلك وهذا قطعي المفزمتين
والنتيجة فلا مساع لتشكيك فيه وفي ذلك ايضا صوبه المثل
بالمسكون ليكون اشهد فقور النفس فيجعل على ان تتادب مع
الله تعالى كما تتادب الرعايا مع ملوكهم ثم خص صلى الله عليه وسلم
وحث واكد على السعي في صلاح القلب وحمايته من الفساد
وبين انه مع صفو وجهه سائر البدن تابع له صلاحه وفساده
قال الاوان في الجسد اي البدن **مفعلة** هي فذر ما يمتنع
كما مر لکنه **اذا اصلحت** بفتح لامه وضم واو الفتح اشهر كذا اطلقه
كثيرون وظاهره انه لا فرق بين ان يصدر شجيه وان لا يكت
فيجمع الضم مما اذا صار سجية وكذا يقال في فسده وصلاحها
بصلاح المعنى القايم بها الذي هو ملحظ التكليف ومن ثم
كان الذي عليه الجمهور ان العقل في القلب كما يصرح به ترتيب
صلاح البدن ومن جعلته الدماغ وفساده على صلاح
القلب وفساده في قوله صلى الله عليه وسلم **صلح الجسد**
كله واذا فسد فسد الجسد كله الا وهى القلب وذلك
لانه مبدأ الحركات البدنية والارادات النفسانية
فان صدرت عنه ارادة صالحة تحرك البدن حركة صالحة
وان صدرت عنه ارادة فاسدة تحرك البدن حركة
فسادة فاسدة فهو كملك والاعضا كالرعية ولا شك
ان الرعية تفلح بصلاح الملك وتفسد بفساده او كعين
والبدن كزرعة فان عذب ماوها عذب الزرع وان ملح

وان صدرت في الجسد
في القدر ومن ثم كان

مع او كارض والاعضا كنبات والبدن الطيب يخرج نباته باذن ربه
والذي حث لا يخرج الا نكرا وشاهد ذلك انه صلى الله عليه
وسلم شق قلبه الكريم اربع مرات عند انتقاله في الاطوار التي
كل طور منها يحتاج لتطهير كالبينة في شرح شتايد الترمذ
فشق عند طفولته ثم قرب بلوغه ثم عند بلوغه اشده اول
ما دعى اليه ثم عند الاسراره واخرج منه علفة سودا وقيل
له هذا خط الشيطان منك ثم غسل بما زمرم الذي هو
اشرف المياه ومن هذا اخذ الباقين انه افضل من الكوثر
ونورع فيه بما وردت في شرح العباب فلما ظهر قلبه صلى الله
عليه وسلم وبولغ في نظيره ما لم يبلغ فيه في غيره كان افضل
العالمين وبنى الانبياء والمرسلين والواصل ان القلب محل
الاعتقادات والعلوم والافعال الاختيارية فلكونه محلا لهذه
الخصوصية الاطمية التي تترك بها الكليات والجزئيات ويفرق
بها بين الواجب والمجاز والمستحيل امتاربه الانسان عن
بغية انواع الحيوان لانه وان وجد له شكله وقام به ما تدرك
به مصاحبه ومنافعه وتميزه بين مفاسدها ومصالحها الا
ان هذا ادراك جزى طبعي وشتان ما بينه وبين الادراك
الكلي العلى الاختباري وهذا المعنى امتار ايضا عن بغية
الاعضا لكونه اشرفها ومن ثم كانت مشحرة ومطبعة له فما
استقر فيه ظهر عليه وعملت بمقتضاها ان خيرا فخير وان شرا
فشر فكان صلاحه بصلاحه وفساده بفساده وهذا ظاهر

ان الحواس معه كالحجاب مع الملك لانها تدرك المعلومات اولاً ثم
تؤديها اليه ليحكم عليها وينصرف فيها فمضى الاله وخبره له وهي كاسر
معه كملك مع رعيته ان صلح صلحو وان فسد فسدوا ثم يعود ضادهم
وصلاحهم اليه بزيادة المصالح او المضار الواقعة منها اليه ومن ثم
لم يكن بين تنبئتها له وتأثره باعمالها تناف لما بينهما من تلم الملازمة
وشدة الارتباط وقيل بل هي معه كملك بنيت له خمس طاقات
يشاهد من كل منهما مالا يشاهده من الاخرى بدليل ان النائم
لو فتحت عينه لم يدرك شيئا حتى يستيقظ فحينئذ يدرك
فلا ادراك للحواس بذاتها وان المدرك هو من ورايها وورد
بان الاله لا يعقلها بالمعنى الذي قررناها وتذكر ان
بالحواس وكذلك المجنون فدل على انها مستقلة بالادراك
وعدم ادراك النائم بجهل الاله لمعنى قائم بنفس تلك الحواس
لا لعدم ادراك وقد يسمى العقل قلباً مبالغة كما في قوله تعالى
ان في ذلك لذكوى لمن كان له قلب اى عقل فلتنبأ به ولعدم
انفكاكه عنه صار كانه هو ومن ثم اضاف الله تعالى اليه العقل
كما اضاف الاسماع الى الاذان والابصار الى العين فقال
افلم يبصروا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها او اذا ان
يسمعون بها فانها لا تسمى الابصار ولكن تسمى القلوب التي
في الصدور وهذا ايضا يورد على من قال انه في الدماغ ونسب
لابي حنيفة رضي الله تعالى عنه وعليه الاطبا واحتجاجهم
بانه اذا فسد العقل غير مفيد لان الله سبحانه وتعالى اجري

العادة

العادة بفساده عند فساد الدماغ مع انه ليس فيه ولا امتناع
من ذلك قال الماوردي لا سيما على اصولهم في الاشتراك الذي
يذكرونه بين الدماغ والقلب وهم يجعلون بين راس المعدة
والدماغ اشتراكا وفيه بسط بينته في شرح العباب
او ايد الخطبة واذا بان ان صلاح القلب اعظم المصالح وفساده
اشد المفسد فلا بد من معرفة ما به صلاحه ليطلب ما
به فساده ليحتمل فالذي به صلاحه علوم وهي العلم بالله
تعالى وصفاته واسمايه وتصديق رساله فيما جاوا به مع
العلم باحكامه ومراده منها والعلم بمساعي القلوب من
خواطرها وهومها ومحمود اوصافها ومذمومها واحمال وهي
تخليه بمحمود تلك الاوصاف وتخليه عن مذمومها ومنارته
للمقامات وترقيه عن مفصول المنارلات واحوال وهي مراقبة
الله سبحانه وتعالى وشهوده بحسب تمهيده واستعداد
كما مر في شرح قوله صلى الله عليه وسلم ان تعبد الله كأنك
تراه وتقصير ذلك في كتب العارفين كالحيا وقوت القلوب
فاطلبه فانه سهم قيد ومما يصلحه تدبر القرآن وخلو الجوف
وقيام الليل والنضج عند السحر ومجالسة الصالحين
وذلك وراس ذلك الا عظم تكري كل الحلال واجتناب
الشبهات فانها تويرث فتنة وظلمة وتجره الى الحرام كما مر
وقد قال صلى الله عليه وسلم فيمن عدى بالحرام يقول يا رب
يا رب فاني يستجاب لذلك وقال صلى الله عليه وسلم كل لحم بنت

من سحت فالنار اولى به وروى الترمذي عن ابي هريرة مرفوعا
 ان الرجل رجل لا يصيب الذنب فيسود قلبه فانه هو تائب
 مقل قلبه قال وهو الران الذي ذكره الله تعالى في كتابه
 في قوله كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون والى هذا المعنى
 اشار صلى الله عليه وسلم بقوله الاوان في الجسد مضغة ان
 بعد قوله الحلال بين ان اشعار بان اكل الحلال ينوره ويصلحه
 واكل الشبهه والحرام او ما فيه شبهة يصد به ويغشيه
 ويظلمه وقد وجد ذلك اهل الورع حتى قال بعض اكابرهم
 شربت من ركوت اشهر جندى شربة ففادت فتشونها على
 قلبي اربعين صباحا ثم القلب لغة مشتاكل بين كوكب
 معروف والمخالص واللب ومنه قلب النحلة بتلث اوله
 مصدر قلبت الشي رددته على بدايته والانا قلبته على
 وجهه وقلبت الرجل على وجهه صرفته عنه ثم نقل وسمى
 به تلك المضغة السابقة لسرعة الخواطر فيه وترددتها
 عليه كما قيل وما سمي الانسان الانسيبه ولا القلب الا انه
 يتقلب وفي الحديث ان القلب كوريشة بارض فلاة تقلبها
 الرياح لكنهم التزموا فتح بابيه فرقا بينه وبين اصله ومن ثم
 قيل ينبغي للعاقل ان يجذر من سرعة انقلاب قلبه
 فانه ليس بين القلب والانقلاب الا التقييم **رواه البخاري**
ومسلم وقد اجمع العلماء في الله تعالى عنهم موقع الحديث
 وكثرة نوايده اذ منها الحث على فعل الحلال واجتناب الحرام

اي يطلق على
 القلب تشبيها
 به كذا بينه
 الله
 ويطلق على
 القلب لانه
 اسما للقلب
 وحده

اي تقيمه
 الله

والاسماك

٩٢

والاسماك عن الشبهات والاحتياط للدين والعرض وعدم
 تقاطع ما يبسئ الظن او يقع في محذور والاحتذ بالورع وانه
 لا ورع في ترك المباح وسد الزواجر واكثرت منه المالكية وتظيم
 القلب والسعي فيما يصلحه ويفسده وانه محل العقل وان
 العقوبة من جنس الجناية وضرب الامثال للمعاني الشرعية
 العملية وان الاعمال القلبية افضل من البدنية وانها لا تقبل
 الابه وغير ذلك وان احدا الاحاديث التي عليها مدار الاسلام
 لانه صلى الله عليه وسلم نبه فيه على صلاح المطعم والمشر
 والملبس وغيرها وعلى انه ينبغي ان يحافظ على صلاح ذلك
 وخصوصه من الشبهة ليحيى دينه وعرضه وحذرا من موافقة
 الشبهة واوضح ذلك بضرب ذلك المثل العظيم ثم بين اهم الامور
 وهو مراعات القلب الذي يصلحه يضل بساير اموره الظاهر
 والباطنة وفساده يفسد جميعا ومن ثم قيل جعل طائفة
 هذا الحديث ثلث الاسلام اربعة استرواج والافلاوا معنوا
 النظر فيه من اوله الى اخره لوجوده متضمنا لعلوم الشريعة
 كلها ظاهرها وباطنها لان بين الحلال فيه وتسمياه مع ما يتعلق
 بتعلقها مما اشترنا اليه في شرحه وصلاح القلب وضاده
 واعمال الجوارح التابعة له والورع الذي هو اساس الحيات
 ومنبع ساير الكمالات ومن ثم قال الحسن ادر كنا قومنا كانوا يركون
 سبعين بابا من الحلال غشية الوقوع في باب من الحرام وهذه
 الجملة التي اشتمل عليها مستلزمة لمعرفة تقاصيد الشريعة

كلها اصولها وفروعها **الحدث السابع عن ابي رقية** بنهم الرازي
القاف ونشيد اليا ابنة له لم يولد له غيرها **يقيم بن اوس بن**
هارة وقيل خارجة بن سود وقيل سواد بن خزيمة بن ذراع بن عدي
ابن عبد الرار **الداري** نسبة الى جد له كذا ذكر الخطابي ويقال له
ايضا الديري نسبة الى دير كان يتعبد فيه **رضي الله تعالى عنه**
كان نصرانيا وقدم المدينة واسلم وذكر النبي صلى الله عليه
وسلم مناقبه وفضة الحساسة والرجال اذا وجد هو
واصحابه في البحر فحدث النبي صلى الله عليه وسلم بذلك على المنبر وعنه
ذلك من مناقبه اذا لم يقع نظيره لغيره قال بن السكك اسلم
سنة تسع هو واخيه نعيم وطما صحبه وقال ابن اسحاق قدم
المدينة وغزا مع النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابو نعيم كان
راهب اهل عصره وعابد اهل فلسطين وهو اول من اسرج
السراج في المسجد واول من قضى في زمن عمر باذنه انتقل
الى الشام بعد قتل عثمان وسكن فلسطين وكان صلى الله عليه
وسلم اقطعها قرية ولبعض محققى المتأخرين من المحدثين
فيها تاليف وكان كثير التمجيد بحكم القرآن في كل ركعة قام ليلة بام حسب
الذين اجزها السيات الالية حتى اصبحت سنة اربعين
ودفن ببنت جبرين او جبريل من بلاد فلسطين وهي قرية
من قرى الخليل روى له ثمانية عشر حديثا اسلم منها واحد
وهو هذا وهو صاحب الجاهم الذي نزل فيه وفي صاحبه يارب
الذين امنوا شهادة بينكم الآية كما في الترمذي وغيره عن ابن

عباس

عباس وقول الذهبي عن مقاتل بن حبان انه غير مردود ولقد قال
عمر لبعض من قدم عليه اذهب فانزل على خير اهل المدينة فترسل على
80 نعيم قال فبينما نحن نتحدث اذ خرجت نارا بالحرة فجاء عمر الى نعيم فقال
يا نعيم اخرج فصفر نفسك ثم قام فحاشها حتى دخل الباب التي خرجت
منه ثم اقيم في اثرها حتى خرج فلم يضره **ان النبي صلى الله عليه**
وسلم قال الدين مرت معاينه اول الخطبة والمراد به هنا الملة
وهو دين الاسلام اي عماده وقوامه ومعظمه كالحج عرفة فالحج مجازي
بل حقيقى نظرا لما سنقره في معنى النصيحة فانها لم تنق من الدين
شيئا **النصيحة** وهي كالنصح بضم النون مصدر نصح وقيل الاول
اسم مصدر والثاني مصدر هي لغة الاخلاص والنصحية من
نصحت له القول والعمل اخلاصته ونصحت العسل صفيته شهبها
تخليص الناصح قوله من الغش بتخايل المسلم من شفعه او من
النصح بفتح النون وهي الحياطة والمنصحة الابره والنصاع الحيط
والناصح الحياط شهبها افضل الناصح فيما يجراه من صلاح المنصوح
ولم شفعته بما تسد الابره ونصحه من خرق الثوب وخلله
ونصحت له اذصح من نصحته وشرعا اخلاص الراى من الغش
للمنصوح وايتار مصالحة ومن ثم كانت هذه الكلمة مع وجازة
لفظها كلمة جامعة معناها حيازة الخير للمنصوح له وايتار
مصالحة بدليس في كلام العرب اجمع منها ومن كلمة الفلاح
لخير الدنيا والاحوة ودلت هذه الجملة على ان النصيحة تسمى
دينا واسلاما وعلى ان الدين يقع على العمل كما يقع على القول

قلنا معشر السامعين النصيحة لمن فيه إشارة الى ان للعالم
ان بكل فهم ما يبلغه الى السامع فلا يزيد له في البيان حتى يباليه
لشوق نفسه حينئذ اليه فيكون اوقع في نفسه مما اذا جه من
اول وهلة **قال** صلى الله عليه وسلم **الله** بالايان به ونفى الشريك
عنه وترك الاتحاد في صفاته ووصفه بجميع صفات الكمال والجلال
وتنزيهه على جميع التقاير وما لا كمال فيه من الاوصاف والقيام
بطاعته وتجنب معصيته والمحبة والبعض فيه وموالاة من
اطاعة ومعاداة من عصاه والرغبة في محابه والبعد عن مساخطه
والاعتراف بنعمه وشكره عليه والدعاء الى جميع ذلك وتعليمه
وتعلمه والاخلاء صفة الله عز وجل عن كل نقص ووصف ليس
يبالغ في الكمال المطلق افضاء وغايبته وحقيقة هذه الاوصاف
راجعة الى العبد في دحضه لنفسه والامانة تقاى عنى عن
نفع الناصحين ثم النصيحة الواجبة من ذلك هي شدة عناية
الناصح بآثار محبة الله تعالى بفعله جميع ما اقترض عليه واجتنابه
جميع ما حرم والنافلة ما عدا ذلك **ولكتاب** مفرد مضاف
فيهم ساير كتبه المترلة بان يوم من بانها من عنده وتنزيله ويميز
القرآن بانه لا يشبه شئ من كلام الخلق ولا يقدر احد منهم على
الاتيان بمثل اقصر سورة منه وبان يتلوه حق تلاوته ختوما
وتدبر اورعاية لما يجب له مما اتفق عليه الغزاد يذب عنه تاويل
المحرفين وطعن الطاعنين ويصدق بجميع ما فيه ويقف على
احكامه ويتقن امثاله وعلومه وينشرها ويحيى عن عموم

وخصومه

81 وخصومه وناسخه ومنسوخه ومطلقه ومقيدة وظاهره
وبجمله وبخودك ويعتني بمواعظه ويتفكر في عجائبه ويعمل بحكمه ويؤيد
بمشتايمه مع التنزيه عما يوهه ظاهره مما لا يليق بعظيم جلال
الله وعلى كماله تعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا يمكن
عن الخوض في تفسيرها دام لم يجتمع فيه الاية ويدعو الى جميع ذلك
ويحض عليه ويرغب الناس في مسابقتهم اليه **ورسوله صلى الله**
عليه وسلم بتصديق رسالته والايمان بجميع ما جاءه وطاعته
في امره ونهييه ونضرة دينه حيا وميتا ومعاداة من عاداه وموالاة
من والاه واعظام حقه واحياء سنته بنشرها وتعليمها ونفى
التم عنها واستنشاره علومها والتفقه في معانيها والامساك
عن الخوض فيها بغير علم والدعاء اليها والتلطف في تعليمها واظهار
اعظامها واجلالها واجلال اهلها من حيث انتسابهم اليها والناد
بادايبه عند قراتها ومحبة الله واصحابه والدعاء الى جميع ذلك ومحابة
من ابتدع في سنته او انتقص احدا من اصحابه والدعاء الى جميع
ذلك سرا وعلانية ظاهرا وباطنا **ولا يمة المسلمين** وهم الخلفاء ونوابهم
بطاعتهم فيما يوافق الحق كالصلاة خلفهم والجمعة معهم واداء الصدقات
اليهم ان طلبوها او كانوا عاقلين وترك الخروج عليهم وان جاروا
والدعاء بالصلاح لهم ومجاورة لهم ومعاونة لهم وتبيينهم له
وتذكيرهم بالله واحكامه وحكمه ومواعظه لكن برفق ولطف واعلاصهم
بما غفلوا عنه او لم يبلغهم من حقوق المسلمين وتالف قلوب
الناس لطاعتهم وعدم اغرابهم بالتشاكذب عليهم والعلماء بقبول

مارووه وتقليد لهم في الاحكام واحسان الظن بهم واجلاطهم وتوقيرهم
والوفاء بما يجب لهم على الكفاية من الحقوق التي لا تحق على الموقفين
وعامة بارشادهم لمصالحهم في امراهم ودينهم واعانتهم عليها
بالقول والفعل وسزجوراتهم وسد خلائهم ودفع المضار عنهم
وجلب المنافع اليهم وامرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر بشروطه
المقررة في محملها وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم وتهدد لهم بالموعظة
الحسنة وترك غشهم وحسد لهم وان يجب لهم ما يجب لنفسه
من الخير ويكره لهم ما يكرهه لنفسه من الشر والذب عن اموالهم
واعراضهم وحتمهم على التخلق بجميع ما امر في تفسير النصيحة اقتدا
بما كان عليه السلف الصالح رضي الله عنهم بل منهم من بالغت به
النصيحة الى ان اصرت بدنياه ولم يبال بذلك وكان السلف
اذا ارادوا نصيحة احد وعظوه سرا حتى قال بعضهم من وعظ
اخاه سرا فهي نصيحة ومن وعظ على رؤس الناس قائما وبجته
ومن ثم قال الفضيل المومن بستره وينصحه والفاجر يهتك
ويعبر ثم هي قد تجب علينا وقد تجب على الكفاية بما يعلم من اقتضا
التي ذكرناها لغم شروط وجوبها بقسمة ان يامن حقوق ضرر
له في نفسه او ماله لا العلم بقبول نصحه لما صدقوا به من
وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان علم انه لا يسمع له وان
ثم يندب له السلام ولو قال على من علم من انه لا يرد **رواه مسلم**
منفردا به عن تميم وليس في صحيحه عنه سواه واخرجه البخاري
تعليقا لان في رواية من ليس على شرطه وروى عن غير تميم

كاتب

كاتب عن طريق لاس بها وكاتب هريزة رضي عنهم ثم هذا الحديث
وان اوجز لفظا لكنه اطنب فابده ومعنى لان ساير السنن
واحكام الشريعة اصولا وفروعا داخل تحتها بل تحت كلمة منه
وهي وكتابه لانه اشتمل على امور الدين جميعا اصلا وفرعا
وعلا واعتقادا فاذا امن به وعمل بما تضمنه على ما ينبغي
مما اشترانا اليه في النصح له فقد جمع الشريعة باسرها ما فوطنا
في الكتاب من شئ وبهذا يرد على من قال انه ربع الاسلام
الحديث الثامن عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال امرت اى امرنى الله تعالى
اذ ليس فوق رتبته صلى الله عليه وسلم من يامره الا الله
تعالى ومن ثم لم يات فيه الاحتمال في قول الصحابي امرنا او نهينا
لانه فوقه من يمكن اضافة الامر اليه غير النبي صلى الله عليه
وسلم من نحو خليفة ومعلم ووالد ورئيس لكن لما بعد هذا وكان
الظاهر من حال الصحابي انه لا يطلق ذلك الا اذا كان الامر
والناهي هو النبي صلى الله عليه وسلم كان الاصح ان له حكم المرفوع
وكانه قال امرنا او نهينا النبي صلى الله عليه وسلم وحذف
الفاعل هنا تعظيما من قوطم امر بكذا ولا يذكرون الامر تعظيما
له وتقيما **ان** اى بان لان الاصل في امر ان يتقدي لمفعولين
ثانيهما تجزف الجرو كما مرتكز الخير قليل **اقائل الناس اى عبدة**
الاوثان منهم دون اهل الكتاب لانهم يقولون لا اله الا الله ثم
يقائلون ولا يرفع عنهم السيف حتى يقرؤا بالشهادتين

قاله الخطاب لكنه انما يحى في رواية ابي هريرة لا فتقنارها على
 لا اله الا الله اما على رواية ابن عمر فالمراد بهم جميع الكفار وتاركوا
 الصلاة والزكاة وان كانوا مسلمين كما دل عليه الحديث وياقت
 موضعا في شرحه فتخصيص جمع من الشرايع الناس هنا بما قاله
 الخطابي وهم لما عرفت وانما لم يدخل الجن مع ان لفظ الناس قد
 يشملهم كما قاله الجوهري ورسالته صلى الله عليه وسلم عامة
 لهم اجماعا لانه لم يرد انه صلى الله عليه وسلم قاتل نوعا منهم
 داعيا لهم للتوحيد كما فعل ذلك بالانس واما الذي جازت
 جماعة منهم كجن نصيبين وغيرهم اسلموا على يد ربه صلى الله عليه
 وسلم من غير قتال **حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا**
رسول الله مرفى تحت الاسلام الكلام على الشرايين وما
 يشترط فيهما فراجع وصريح هذا ان الا فيهما مومنت
 حقا وان كان مقلدا بالمعنى الذي قررناه ثم في مجتد الايمان
 مع دليله قال المصنف وهو مذهب المحققين والجمهور من
 السلف والخلف واشترطوا تعلم ادلة المتكلمين ومعرفة الله به
 والا لم يكن من اهل القبلة خطأ ظاهرا فان المراد بالصديق
 الجازم وقد حصل ولانه صلى الله عليه وسلم اكتفى بالصديق
 بما جابه ولم يشترط المعرفة بالليل وقد تظاهرت بهذا
 احاديث في الصحيح يحصل مجموعها التواتر والعلم القطعي
 انتهى **وحثي يقيموا الصلاة** اي ياتون بها على الوجه المأمور به
 او يدومون عليها كما مر بسطه وفيه دليل لقتل تاركها غير

الحاجد

83 الجاحد لوجوبها وهو ما عليه اكثر العلماء لانه غيا الامر بالقتال
 بفعلها فاما لم يفعلها فهو مقاتل وجوبا ويلزم من قتاله قتله
 غالبا واحتمالا فدل على جواز بل وجوب قتله وسياق الحديث
 وان كان في الكافر نك في المسلم اولى منه بذلك لانه تركها
 مع اعتقاده وجوبها بخلاف الكافر ومن ثم يقض المرتد
 بعد اسلامه ما فاته زمن ردته بخلاف الكافر الا على
 وايضا الغاية هنا في معنى الشرط وحيد بذكر القتال
 مشروط بالشهادتين واقام الصلاة وايتا الزكاة والمشروط
 ينتقى بانتفا احد شروطه فاذا انتفى فعل الصلاة وجد
 القتال المفتضى لجواز بل وجوب القتل كما مر **وحثي يوتوا**
الزكاة اي مستحقها ومثلها في قتال الممتنعين منها بقتله
 شرايع الاسلام وانما لم يقل بان تاركها يقتل وان قال به
 جماعة لانه ان امتنع امكن تخليصه منه بالقتال والا امكن
 تخليصه بلا قتال فلم يحز القتل هنا حينئذ اذ لا ضرورة
 اليه بخلافه في تارك الصلاة لانه اذا امتنع لم يمكن استيفاءها
 منه فغلظت عقوبته بالقتل ما لم يثبت بان يصلي **فاذا**
 اثرها على ان مع ان المقام لها لان فعلهم متوقع لانه علم اجابة
 بعضهم فقتلهم لشرفهم او ثقا ولا يحو عفر الله لك **فعلوا ذلك**
 جميعه اي اتوا به قولا كان وهو الشرايين وتان او فعلا وقولا وهو
 الصلاة او فعلا محضا وهو الزكاة **عصموا** امنعوا وحفظوا
 ومنه اعتصمت بالله اي امتنعت بلطفه من معصية

والعصام ما يربط به فم القربة لمنع سيلان ما بها من **دماء**
واموالهم وهي كل ما صح ابراد نحو البيع عليه واريد بها هنا ما هو
اعلم من ذلك حتى يشمل الاختصاصات ولا ينافي ما تقر من
توقف العصمة على هولا الثلاثة ما هو معلوم بالضرورة انه
صلى الله عليه وسلم كان يعصم الدم بالشهادتين ومن ثم اشتد
نكيره على اسامة لقتله من قاطها ولم يشترط على مريد الاسلام
التزام صلاة ولا زكاة بل روى احمد انه قيل اسلام من اشترط
انه لا زكاة ولا جهاد ومن اشترط ان لا يصلي الاصلتين ومن
اراد ان يسجد من غير ركوع ومن ثم قال احمد بوجع الاسلام على
الشروط الفاسدة ثم يومر بشرايع الاسلام كلها وخبر لم يكن
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل من اجابه الى الاسلام
الا باقامة الصلاة وايتا الزكاة الحديث ضعيف جدا ووجه
عدم المنافاه انه وان كان يقبل بمجرد النطق بالشهادتين
لكنه لا يقتر من نطق بهما على ترك صلاة ولا زكاة ومن ثم امر
معاذ لما بعثه النبي صلى الله عليه وسلم الى اليمن ان يدعوهم
اولا اولا الى الشهادتين وان من اطاعه ظم اعلمه بالصلاة
ثم بالزكاة وبهذا علم الجمع بين هذه الرواية ورواية ابي هريرة
الائتية المفيدة العصمة بمجرد النطق بالشهادتين لان معناها
كما عرف انه بما يعصم ويحكم باسلامه ثم ان اتي بشرايع الاسلام
فظاهر والا فقتل ذوا المنعة وزعم انه يقاتل حتى ياتي بالثلاثة
ابتدا التزاما او فعلا فيكون حجة على خطاب الكفار بالفسد وع

مختار

84 ينظر فيه بما في خبر مسلم يوم غدير حنين اعطى الراية لعلي ثم قال
على ما اذا قاتلهم قال علي ان يشهدوا وان لا اله الا الله وان محمدا
رسول الله فاذا فعلوا ذلك عصموا منك دماهم واموالهم الا بحقها
فصل مجرد الاجابة اليها عاصمة للنفوس والاموال الا بحقها ومنه
الامتناع من الصلاة او الزكاة بعد الاسلام كما تمت الصحابة
في الغضة الا تيه فعلم انه صلى الله عليه وسلم كان يعصم بمجرد
الشهادتين ثم ان اقاموا الصلاة واتوا الزكاة والام بمتنع من
قتل **الابحى الاسلام** فلا يعصم حينئذ دمه ولا ماله ونفسه
هذا الحق في حديث بانه زنا بعد احصان او كفر بعد ايمان
او قتل النفس التي حرم الله قتلها وقضيته ان الزاني
~~والخائن~~ يباح اموالهما وليس ~~ليس~~ مراد افكانه غلب الكافر
عليها وبه يرد على من قال فيه دليل على كفر تارك الصلاة لان
مفهومه انهم اذا لم يفعلوا ذلك لم يعصموا من دماهم واموالهم
بحق الكفر لان حق الاسلام ذكر بعد الا وما بعدهما يخالف
ما قبلها انتهى على انه يلزم عليه كفر تارك الصلاة وهو ضعيف
جدا وايضا فلا يحتاج لهذا التكليف لو سلمت صحة لما في حديث
مسلم من التخرج بكفر تارك الصلاة لكن حمله الجمهور على المستحل
ثم الحكم عليهم بما ذكرنا هو باعتبار الظاهر **واما** باعتبار البواطن
والسر ابرقارهم ليس الى الخلق اذ **حسابهم** اي حساب بواطنهم
وسرايرهم **على الله** تعالى اذ هو المطلع وحده على ما فيها من
ايمان وكفر ونفاق وغير ذلك فمن اخلص في ايمانه جازاه جزا

المخلصين ومن لا جرى عليه في الدنيا احكام المسلمين وكان في
 الآخرة من اسوا الكافرين قرب عاص في الظاهر يصادف عند
 الله خيرا وبالعكس ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم لتتفقون
 الى ولعل بعضكم الحق بحجة من بعض الحديث وقال نحن نحكم
 بالظاهر والله يتولى السراير وقال ما امرت ان اسبق
 عن قلوب الناس ولا عن بطونهم وقال فبدا شققنت عن قلبه
 الحديث وقال تعالى فان تابوا واقاموا الصلاة واتوا الزكاة فخلوا
 سبيلهم وفي الآية الاخرى فاحذروا في الدين وما فهم منها
 من ان من ترك واحدة من الثلاثة لا يجلي سبيله وليس باخ
 لنا موافق للحديث الذي نحن فيه وبما يظهر قول الشافعي
 وما لك رضى الله تعالى عنهما يقتل تارك الصلاة وان اعتقد
 وجوبها كما روينا في قول المرجئية انه لا يضر مع الايمان معصية
 كما لا ينفع مع الكفر طاعة وفي تلك الاحاديث والايين ايضا
 دليل على ان من اظهر الاسلام واسر الكفر قبل اسلامه ظاهرا
 وهو ما ذهب اليه الجمهور وقال مالك واحمد لا تقبل توبة
 الزنديق ولا صاحبنا فيه خمسة او حدها قبول توبته
 مطلقا وان تكررت او كانت تحت السيف او كان داعية
 الى الضلال **رواه البخاري** بلفظه المذكور جميعه **ومسلم**
 ما عدا قوله لا بحق الاسلام وعجيب من المصنف رحمه الله تعالى
 مع شدة تحقيقه وحفظه كيف اوهم ان كلام الشافعيين
 خرج جميعه وهو حديث عظيم مشتمل من قواعد الدين على

مما

85 مما هنا كظاهر بما قرناه في شرحه ومما ياتي ايضا وفيه بيان واضح
 ان الايمان اجر وشعبا منها ما هو فرض على كل مكلف في كل حال وهو
 الاولى او في بعضا وهي الثانية وهو فرض على بعض الادميين
 ولو غير مكلف وهو الثالثة والمراد بوجوبها على غير المكلف وجوبها
 في ماله والمخاطب بالخراج منه وليه فيلزمه ان يكون ان لم
 يكن خفيا اخراجا فورا وان منعه الامام واستغنى من تلك
 الثلاثة انه يلحق بكل واحدة منها في كونه جزا وشعبة من
 الايمان ما هو في معناه وفيه زيادة على حديث ابي هريرة
 الذي رواه ايضا امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا
 ان لا اله الا الله ويومئوا بي وما جيت به فاذا فعلوا ذلك
 عصوا مني دماء وامواطم الا بحرق في رواية حتى يقولوا لا اله
 الا الله عصم مني الى اخره وخرجه مسلم عن جابر بهذا اللفظ
 وزاد ثم قرأ فذكر انما انت مذكورست عليهم بمسيطر وعلى
 حديث انس الذي رواه مسلم وان كان الاخر فيه
 زيادة ايضا وهو امرت ان اقاتل المشركين حتى يشهدوا
 ان لا اله الا الله وان محمد عبده ورسوله وان يستقبلوا
 قبلتنا وان ياكلوا د بيحنتنا وان يصلوا صلاتنا فاذا فعلوا
 ذلك حرمت علينا دماؤهم وامواطم الا بحرق طم ما للمسلمين
 وعليهم ما على المسلمين وليس في الاحاديث الثلاثة ذكر
 الصوم والحج مع ذكرهما في حديث جابر السابق والذي بعده
 فيجمل ان هذه الثلاثة كانت قبل فرضها وحينئذ فيستق

من ذينك الحديثين ضم الصوم والحد الى ما في هذه الاحاديث
 فيعطيان حكمه مع المقاتلة عليهما والعصمة بفعله ما على ان
 لك ان تقول انما اذا حلان في قوله في حديث ابي هريرة وبما
 جيت به فانه شاهد لذينك وغيرهما من جميع ما علم من دينه
 صلى الله عليه وسلم بالضرورة وهذا يزول ذلك التكليف
 وينتفع الامر ثم رايبت المصنف صرح بذلك فقال بعد الثلاثة
 المذكورة في حديث بن عمر لا بد مع هذا من الايمان بجميع ما جابه
 صلى الله عليه وسلم كما في رواية ابي هريرة رضي الله عنه
 ويؤمنوا بما جيت به انتهى ويختار تعميده على ما ذكرته من العلوم
 من الدين بالضرورة لما مر في بحث الايمان في حديث جبريل
 وما حكى عن سيفيان بن عيينه ان حديث ابي هريرة كان اول
 الاسلام قبل فرض الصلاة والصيام والزكاة والجمعة يرويه
 ان رواية انما يحبوه صلى الله عليه وسلم بل لم يصحبه ابو هريرة
 رضي الله عنه في فتح خير سنة سبع على ان قوله عصموا مني صريح
 في انه كان مأمورا بالقتال وهو لم يورثه الا بعد وصوله
 للدينه واقامته فيها نحو السنة لهذا ومن العجب ان حديث
 ابن عمر هذا الذي ساقه المصنف نص في قتال ما نفي الزكاة
 ولم يبلغ ابا بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما مع نشأتهما
 في قتالهم واختلاف رايهما فيه فاستدل ابو بكر بالحديث
 الثاني فقال الزكاة من حقنا وبقيت سر على الصلاة وعمر بانه
 اقتصر على قول لا اله الا الله وهم يقولون اي مع الشهادتين

الاخرى

في حديث

الاخرى للقطع بان تلك لا تكفي وحدها وانما التلازمها عبر
 باحداهما عن الجميع ولعل ابن عمر لم يعلم بما وقع بينهما المرف
 او سفا وكان ناسيا اذ ذاك المروية ورواية ابي هريرة في
 صحيحه وغير ان ابا بكر استدل بحديث ابن عمر قال ائمة الحفاظ
 انها خطا في صحيحه وغيره ولم يكن في حديث ابن عمر عنده منه
 شئ والا لم يحجج للاستنباط والقياس السابقين وبهذا
 يعلم جلاله علم ابي بكر رضي الله تعالى عنه ودقيق استنباطه
 وقياسه الصريح في ان قتال تارك الصلاة كان مجمعا عليه
 بين الصحابة وفي ان العموم الذي احتج به عمر يحض بالقياس
 فانه فيهما هذا افاق النص دون عمر مع ما علم من موافقته
 الكثيرة للنصوص فيمتاز عليه ابو بكر في اخص الاوصاف واحلا
 وهو العلم وقد بسطت الكلام على علمه وموافقته عمر في كتاب
 الصواعق المحرقة لاهوان الشياطين والابتداء والزندقة هذا
 ولا بأس ببسط قضيتيها في ذلك فانه وقع فيها خطا وحاصلا
 كما قاله الخطابي وغيره انه صلى الله عليه وسلم لما توفى
 واستخلف ابو بكر بعده ارتد بعض العرب ومنع الزكاة بعضهم
 فعزم ابو بكر على قتال الجميع فنارعه عمر في المانعين واستدل
 كل منهما بما مروى كان الحق مع ابي بكر كما تقررت المرئى ومنهم
 من عاد الى ما كان عليه من عبادة الاوثان ومنهم من بايع
 مسيلة في دعواه النبوة كبنى حنيفة وقبائل غيرهم
 ومنهم من بايع الاسود العنسي في دعواه اياه باليمن ولم

يقوم مسجد يعبد الله تعالى فيه في بساط الارض الاسجد
ملكه والمدينه ومسجد يحوز اثنا من ارض الجرين به جمع من
الازد محصورون الى ان فتح الله اليهامه بقتل سيلة اللعين
وما نغوا الزكاة من هدم من انكر فرضها ووجوب اداها الى الامام
وهو في الحقيقة اهل بيته ولم يدعوا به حينئذ لدخولهم به في
غمار اهل الردة فاطلقت عليهم ومن ثم لما انفرد البغاه في زمن
على كرم الله وجهه سمو ابغاه ومنهم من سمح بها لابي بكر الان
رؤساهم منغوم وهولاهم الذين وقعت فيهم المناظرة السابقة
ثم بان لعرضه اب راي ابي بكر فوافقه على قتالهم لاقتل الان
المجنه لا يقبل مجتهدا بل لما اتفق عنده من الدليل الذي ذكره
ابو بكر وقد زعم من لا خلاف له ولاديين من الرافضة وانما راس
ماطم البهت والكذب ان قتالهم ليل فتاله اياهم كان عسفا
وظلما وانه اول من اسبى المسلمين مع وجود شبهة قامت
فكرهم عنهم وهي قوله تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم
وتركهم في الاية فالحظاب خاص به صلى الله عليه وسلم وليس
الاخذ من التطهير والتركية والصلاة على المنصرف ماله صلى
الله عليه وسلم وهذا الزعم واضح البطلان لما مر ان منهم من
بدعاه الى النبوه من مروجهم من انكر الشرايع كلها فمولا هم
الذين راي ابو بكر سبيهم ووافقه اكثر الصحابة رضي الله عنهم ومنهم
على كرم الله وجهه الواجب العصمة عندهم فانه استولد جارية من
سبي بني هنيقة واولدها محمد بن الحنفية الذي يزعم بعض

الرافضة

87 الرافضة الوهيتة قال الخطابي ثم لم يتقض عمر الصحابة حتى اجمعوا
على ان المرتد لا يسبى اي ومن ثم لما استخلف عمر رد عليهم سبيهم
لكن اصبح من اصحابه ما كنت قابلا لبراي ابي بكر من سبي اولاد المرتدين
وهو قياس من قال من اصحابنا انهم كالكفار الاصليين في كاية الخطاي
من قال من اصحابنا انهم كالكفار الاصليين في كاية الخطاي الاجماع لم
تتم له وانما اصبحت الردة لما نفي الزكاة مع بقا ايمانهم ارادة لغناها
اللعوى او لمشاركتهم اهلها في منع بعض حقوق الدين وما ذكره
في الاية جهل منهم فان خطاب القرآن اما عام نحو كتب عليكم الصيام
واما خاص به صلى الله عليه وسلم وهو ما صرح له صلى الله عليه
وسلم فيه بذلك نحو فخره به نافلة ذلك خالصة لك من دون
المومنين فان لم يصرح له فيه بذلك عم امته نحو اقم الصلاة
لدلون الشمس فاذا فرغت القرآن الايم ومنه خذ من اموالهم
صدقة الاية فالامام بعده مثله فيه وفايدة خطابه تعليم
الامة سلوك طريقه صلى الله عليه وسلم ومن هذا قوله تعالى
يا ايها النبي اذا طلقت النساء الاية فوطب بالنبوه خصوصا وبالحكم
عموما بل قد يجاوب ويراد غيره نحو فان كنت في شك الاية
وما ذكره من التطهير وغيره ينال بطاعة الله ورسوله
اذ كل ثواب مقيد بعد بركان في رامة صلى الله عليه
وسلم باق غير منقطع وبين لاحذ الصدقة الدعا
لموديها باليمن والبركة في ماله وبرحى ان يستحب الله سبحانه
وتعالى له لا يقال انكار فرض الزكاة كفر فكيف مراهم بغاة

لأننا نقول هذا بالنسبة لزماننا فانها صارت فيه معلومة من الدين
بالضرورة وكل ما هو كذلك انكاره كفر بخلافها ذلك الزمان لقرب
عهدهم بالاسلام مع جهلهم بالاحكام واحتمال النسخ على ان انكار
المعلوم من الدين بالضرورة في زماننا من قريب العهد بالاسلام
ومن لا يجالط المسلمين لا يكون كفرا وهذا الوجه من قول القاضي
عياض ان منكري وجوبها من قسم المرتزبين الا ان يريد ما قدرناه
في معنى ذلك لكنه بعيد من قوله ان ابا بكر قاتلهم كفرهم تنبيه
استفيد مما مر عن عمر من موافقته ابا بكر على القتال والسبي
ثم رده سببهم اليهم لما استخلف ان الاسام المجتهد العادل
اذا امر بما راد حكم بحكم اعتقده صوابا لزم المجتهد بن وان راوا
خلاف رايه وغيرهم موافقته وان عمرو وافقه على القتال
ظاهرا وباطنا وعلى السبي ظاهرا فقط بدليل رده بعد ويحتمل
انه كان موافقا عليه باطنا ايضا ثم تغير اجتهاده وان سلمنا
انهم اجمعوا مع ابي بكر عليه بنا على ان عدم انقراض العصر شرط
في حجة الاجماع على ان الذي صح القرطبي انه لاجماع على السبي
ولا على عدمه وعليه فلا وجه لمنع تغير اجتهاد عمر لانه يلزم عليه
خرق اجماع الصحابة مع ابي بكر على السبي **الحديث**
التاسع عن ابي هريرة جهره هو الاصل وصوبه جماعة لانه
جزء علم واختار اخرون منع صرفه كما هو المشايخ على السنة
العمل المحدثين وغيرهم لان الكل صار كالكل الواحدة واعتز
بانه يلزم عليه رعاية الحال والاصل معاني كلمة بدل في لفظة هريفة

88 اذ وقعت فاعلامنا لاسمها فانها تقرب اعراب المصنف اليه نظرا
للاصل وتمنع من الصرف نظرا للحال ونظيره حتى انتهى ويجاب
بان الممتنع رعايتهما من جهة واحدة لا من جهتين كما هنا وكان
الحامل عليه الحفة واشتهار هذه المكنية حتى تشي الاسم
الاصلي بحيث اختلفوا فيه اختلافا كثيرا كما ياتي وسبب
تلقينه بذلك ما رواه بن عبد البر رضي الله عنه انه قال
كنت اجد ابا هريرة في كني فرائض النبي صلى الله عليه وسلم فقال
ما هذه فقلت هرة فقال يا ابا هريرة وفي رواية ابن اسحاق وجد
هرة حملتها في كني فتبيل ما هذه فقلت هرة فتبيل فانت ابو
هريرة ورمع بعضهم الاول وقيل كان يلعب بها وهو صغير وقيل
كان يجس ابيها وقيل المكنى له بذلك والده واختلف
في اسمه واسم ابيه على خمسة وثلاثين قولاصحها كما قاله
المصنف ما ذكره هنا بقوله **عبد الرحمن** روى ابن اسحاق عنه
انه ائبل به في الاسلام عن عبد شمس اسمه في الجاهلية
ابن محرز رضي الله تعالى عنه الدوسي اسلم عام خيبر وشهدا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لارمه الملازمة التامة
وعبة في العلم راضيا بشيخ بطنه وكان يدور معه حيث
دار ومن ثم كان احفظ الصحابة رضي الله عنهم وقد شهد له
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه حريص على العلم والحديث
وقال قلت يا رسول الله اني سمعت منك حديثا كثيرا وان
اخشيت ان انساها فقلك ابسط رداك فيسقطه فصرح

بيده فيه ثم قال منه ففهمته فانسيت شيئا بعده قال البخاري
 روى عنه اكثر من ثمان مائة ما بين صحابي وتابعي استعمله عمر على
 البحرين ثم عزله ثم رواة على العمل فابى ولم يزل يسكن المدينة
 وها توفي سنة سبع او ثمان او تسع وخمسين عن ثمان وسبعين
 سنة ودفن بالبقيع وما اشتهر من ان قبره بقرب عسقلان
 لا اصل له واما ما ذكره في ذلك صحابي اخر اسمه جديره روى له خمسة
 الاف وثلاثمائة حديث واربعة وسبعون حديثا انفق منها على
 ثلثي ية وخمسة وعشرين وانفرد البخاري بثلاثة وبعين
 ومسلم بما يه وتسعين **قال سمعت رسول الله صلى الله**
عليه وسلم يقول ما نهيتكم هذا الخطاب ونحوه يحض لغة
 بالموجودين عند نزوله وشمله لمن بعدهم كما هو معلوم من
 الدين بالضرورة ان هذه الشريعة عامة الى يوم القيامة
عنه فاجتنبوه دايما على كل نقد ير مادام مهيبة عنه حتما
 في الحرام ونهيا في المكروه اذ لا يمتثل مقتضى النهي الا بترك
 جميع جزئياته والا صدق عليه انه على او مخالف وايضا ترك
 النهي عنه هو استتباب حال عدمه اي النهي والاستمرار على
 عدمه وليس في ذلك ما لا يستطاع حتى يسقط التكليف به
 ونظرفيه بان الداعي للمعصية قد يقوى حتى لا يستطاع الكف
 عنها ويرد بان هذا ان در فلا يقول عليه وان سلم انه يوجد
 كثيرا من مجتهد في الطاعة ولا يقوى على ترك المعصية
 فخرج نحو كل الميتة للاضطر او شرب الخمر لا ساعة اللقمة

اولا كراه

89 اولا كراه والتلفظ بكلمة الكفر لا كراه لعدم النهي عن هذه حينئذ
وما امرتكم به فانوا وجوباً في الواجب ونهياً في المندوب منه
ما استطعتم اي اطلقتم لان فعله هو اخرج من عدم من عدم
 الى الوجود وذلك يتوقف على شرائط واسباب كالفدرة على الفعل
 ونحوها وبعض ذلك يستطاع وبعضه لا يستطاع فلا جرم سقط
 التكليف بما لا يستطاع منه لان الله سبحانه وتعالى اخبرانه لا يكلف
 نفسا الا وسعها وايضا يصدق عليه انه امتثل الامر المطلق
 مع الاتيان بالمستطاع الصادق عليه اسمه كيوم وركعتين
 واقل مقول في صم وصل ونصدق فان قيل او وصف لم يصدق
 الامتثال الا بالاتيان به بجميع قيوده او او صافه وان كان من اشق
 التكليف وهذا من قواعد الاسلام المهمة ومما اوتيه صلى الله
 عليه وسلم من جوامع الكلم لانه يدخل فيه ما لا يحصى من الاحكام
 وبه وبالاية الموافقة له يخص عموم قوله تعالى وما اناكم الا رسول
 فخذوه وما نهاكم عنه فاتموا فاذا عجز عن ركن او شرط لنحو وضو
 او صلاة او قدر على غسل او مسح بعض اعضا الوضوء او التيمم او على
 ستر بعض العورة لوعلى بعض الفطرة لا عن الرقبة فذلك كراه لان
 لها بدلا وبعض الفاتحة او ازالة بعض المنكرات بالممكن وصحت
 عبادته مع وجوب الفضا تارة وعدمه اخرى كما هو مقرر في الفروع
 ويؤخذ من هذه القاعدة المشهورة ان ذنبا المفسد اولي من
 جلب المصالح فاذا تعارضت مصلحة ومفسدة فذم دفعها لان
 اعتنا الشارع بالمنهي فاشد منه بالموارث كما علم مما تقدم ومن ثم

سوم في ترك الواجب بادي مشقة كالقيام في فرض الصلاة وفطر
رمضان والعدول الى التيمم ولم يسامح في الاقدام على منهي وحضوض
الكبار الا اذا خفت الضرورة وقد تراعى المصلحة لقلبها على
المفسدة ومنه الصلاة مع اختلال بعض شروطها فان فيها مفسدة
هي الاختلال باجلال الله سبحانه وتعالى عن ان يباحي الاعلى كل الاحوال
ومع ذلك يجب فعلها تقديرا لمصلحةها وكالكذب للاصلاح فانه جائز
لان مصلحة حبسها توجب على مفسدته وهذا النوع راجع في
الحقيقة الى ارتكاب اخف المفسدتين ثم هذا الحديث موافق
لقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم واما اتقوا الله حق تقاته فقبيل
منسوخ والاصح بل الصواب وبه جزم المحققون ان تلك مبتدئة
هذه قاله المصنف وانما يتم هذا على تفسير حق تقاته بامثال
امره واجتناب منهيه اما على المشهور من تفسيره بان يذكر فلا
يبسني ويطاع فلا يعصى فالوجه النسخ فان هذه لما نزلت
بحرمت الصحابة رضي الله تعالى عنهم منها وقالوا ايها يطيق ذلك
فزلت تلك ولتوقف المأمور به على فعل بخلاف المنهي عنه فانه
كف محض قال في ذلك فاتقوا الله ما استطعتم وفي هذا اجتنبوه
وعن احمد رضي الله عنه انه يوحظ من الحديث ان المنهي استند
من الامر لانه لم يرخص في شيء منه والامر مفيد بالاستطاعة
وقريب من هذا قول بعضهم اعمال البر يعملها البار والناجس
والمعاصي لا يتركها الا صديق قيل وتقصيد ترك المنهي عنه على
فعل الطاعة انما اراد به على نوافلها والافضل الواجب كون العمل

فيه

90 فيه مطلوب بالذات افضل من ترك المحرم لان المطلوب عدمه ومن ثم
لم يوجب لنية ولذا كان ترك الواجب قد يكون كفرا كترك التوحيد
بخلاف ارتكاب المنهي فانه لا يفتق الكفر بنفسه انتهى وفيه
نظرا فاما وجه تفريع ما بعدها على ما قبلها ان الامر والمنهي الصادر
منه صلى الله عليه وسلم لما كانا مظنة لكثرة السؤال عنهما هل
يقضيان التكرار مثلا وكان من كثرة كثرة الجواب فيضاهي ذلك
قصة بقرة بنى اسرائيل التي امروا فيها بدخ بقرة فتعنتوا
ولم يبادروا الى مقتضى اللفظ من دخال بقرة كانت بل شددوا
على انفسهم بكثرة تكرار السؤال فشدد الله عليهم بزيادة الاوصاف
حتى لم يجدوا متصفا بها الا بقرة واحدة فشروها على جلد لها
ذهبا فتدموا على ذلك فخاف صلى الله عليه وسلم على امته من
مشد ذلك ومن ثم قال **اهلك الذين من قبلكم كثرة مسايلهم**
واختلافهم بالضم لانه ابلغ في ذم الاختلاف اذ لا يتقيد بحديث
لكثرة اختلافه لو جرت على انبياءهم استقيد منه تحريم الاختلاف
وكثرة المسائل من غير ضرورة لانه توعد عليه باهلان والتوعد
على الشيء دليل لتحريمه بل لكونه كبيرا على اختلاف فيه وجهه
في الاختلاف انه سبب تفرق القلوب ووهن الدين كاجرى
للخارج حين تبرا بعضهم من بعض ووهن امرهم وذلك احرام نسبية
المودى اليه حرام وفيه كثرة السؤال انه من غير ضرورة مشعر
بالنقص ومفض اليه وهو حرام ايضا وقد نهي الشارع عن قيل
وقال وكثرة السؤال وروى احمد انه صلى الله عليه وسلم نهي

عن الاغلو طاف وهي مصعب المسائل وورد سيكون اقوام من امتي
 يغفلون فقهاهم بعض المسائل اوليك اشترار امتي وقال الحسن
 اشترار عباد الله الذين يتبعون شرار المسائل ينجون بها عباد الله
 وقال الاوراعي ان الله سبحانه وتعالى اذا اراد ان يحرم عبده من بركة
 العلم الفنى على لسانه المغاليط فلقد رايتم اقل الناس علما وكان
 ابا ارقاض الصحابه كزيد بن ثابت واثني بن كعب اذا سئلوا عن
 شئ قالوا اوقع فان قيل نعم افتوا فيها اوردوها الى من يفتي فيها
 وان قيل لا قالوا دعها حتى تقع وكانوا يكرهون السؤال عما لم يقع
 بل لمن عمر سايلك عما لم يكن وهذا الحكم يرجع الى قوله سبحانه وتعالى
 واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ان الذين فرقوا دينهم وكانوا
 شيعا الابتئين ومخوها وما تقرر علم انه لا يجتاج الى قول من قال
 ان كراهة المسائل وقترا محتض برؤيته صلى الله عليه وسلم لما
 جئني حبيبي من تخريم او ايجاب يحصل به مشقة وهذا امن
 بوفاته صلى الله عليه وسلم واعلم ان الناس انقسموا في هذا
 الباب فممن من اخذ بمقتضى اللفظ فسد بابها حتى قل فممن
 وعلمه بحدود ما انزل الله وصار حامل فقه غير فقيه وهم من اتباع
 اهل الحديث ومنهم من توسع في البحث عما لم يقع واستغفروا
 بتكليف الجواب عنه وكثرة الخصومة فيه والجدال عليه حتى
 نفرت قلوبهم واستغفروا بسببها الا هو والشحناء والعداوة
 والبعضا ويقترن ذلك كثيرا بدنية المغالبة وطلب العلو والباها
 وصرف وجوه الناس اليهم وهذا مما دمه العلماء ودلت السنة على

فقيه

91 فقيه وتخزيه كما مر وما فيها الحديث العاملون به فوجهوا همة الى
 البحث عن معاني القرآن والسنة وكلام الصحابة والتابعين ومسائل
 الحلال والحرام واصول السنة والزهد والدقائق وبحود لك مما فيه
 صفاء القلوب والاخلاق لعلام الغيوب جعلنا اللهم منهم بمنه وكومه
رواه البخاري ومسلم وهو حديث عظيم من قواعد الدين واركاز
 الاسلام فينبغي حفظه والاعتناء به لكن مسلم ذكره في بعض طرقه
 مطولا ولغظه عن ابي هريره خطبنا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال يا ايها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا فقال رجل
 اكل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها مرارا فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم
 ثم قال ذروني ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سوائهم
 واختلافهم على انبيائهم فاذا امرتكم بشئ فاقوامه ما استطعتم
 واذا نهيتكم عن شئ فذعوه ولكون هذا كالشراح للحديث
 الاول تكلم عليه جمع من الشراح بما حاصله ان السائل
 هو الاقرع ابن حابس قتل وفيه دليل للقول الضعيف انه
 يتوقف في الامر فيما زاد على مرة على البيان فلا يحكم باقتضائه
 ولا منعه اذ لو كان مطلقه يقتضي التكرار وعدمه لم يسأل
 الاقرع عن ذلك ولقيل له لا حاجة للسؤال بل مطلقه
 محمول على كذا والاصح انه لا يقتضي التكرار ولا دلالة في
 الحديث للوقف لاحتمال ان السؤال للاستظهار
 او للاحتياط فانه وان لم يقتضي التكرار قد يستعمل

فيه سيما وان كان لغة فقد فيه تكرار يقوى احتمال التكرار عند
 العاقل من هذه الخبيثة ايضا وفي قوله صلى الله عليه وسلم لو قلت
 نعم لوجبت دليل بجواز الاجتهاد له وهو الاصح وذروني ما تركتكم
 دليل لعدم الحكم قبل ورود الشرع وهو الاصح ومعناه لا تكثرؤا
 من الاستفصال عن المواضع الذي تفيد بوجه ما ظاهره
 او ان صحت لغيره كما في فخر افانه وان امكن ان يراد به التكرار
 ينبغي ان يكتفى بما يصدق عليه اللفظ وهو المرء الواحد
 فانها مفهومة من اللفظ قطعاً وما زاد مشكوك فيه فيعرض
 عنه ولا يكثر السؤال لئلا يكثر الجواب فيحصل التفتت
 والمنفعة كما مر عن بنى اسرائيل ومن ثم قال سبحانه وتعالى
 يا ايها الذين امنوا لا تنسبوا عن اشياء ان تبدلتم بالمشركين
 وان تنسبوا عنها الاية نزلت كما في البخاري لما اكثر واعليه
 صلى الله عليه وسلم السؤال لغتت واستهزا لقول
 بعضهم من ابي ابن صلت ناقتي وجا من غير وجهها نزلت
 لما سألوه عن الحج وقالوا في كل عام وفي رواية انه صلى الله
 عليه وسلم خرج وهو غضبان بمحروجه حتى صعد المنبر
 فقام اليه رجل فقال ابن ابي فقال ابوك في النار فقام اخر
 فقال من ابي قال ابوك هذا فاداه وكان الناس يسبون
 وينسبون لغيره فغشي عمر على ركبتيه واعتذر عنهم
 حتى سكن غضبه فنزلت نبيا طم ان يسألوا كما سالت
 النصارى في المائدة فاصحوا بها كافرين ومعلمهم بانهم

يمنتظرون

يمنتظرون نزول القرآن فانهم لا يسألون عن شيء الا وجدوا
 تبليغه قاله ابن عباس ومعناه ان جميع ما يحتاج اليه من
 الدين لا بد ان يبين في القرآن ابتداء من غير مساله في حينه
 فلا حاجة للسؤال سيما عما لم يقع وانما المحتاج اليه فهم
 ما احبوا له سبحانه ونفاني به رسوله ثم اتباعه والعمل به
 كما اشار اليه صلى الله عليه وسلم بقوله في حديث مسلم
 السابق اذ اخطبتكم عن شيء اخرج بخلاف من صرف هتته
 عند سماع الامر والنهي الى فرض ما قد يقع وقد لا يقع فانه
 مما شط عن الحد في امثال الامر والنهي والحاصل انه لا مانع
 من تعدد سبب القول وان منه ما يسو السائل
 جوابه مثله هو في الجنة او النار وهذا يوه من ينسب
 اليه او غيره وما كان منه على وجه التفتت والعبث
 والاستهزاء كما كان يفعل كثير من المنافقين وغيرهم وما
 كان فيه سوال اية واقتراحها على وجه التفتت كما كان يساله
 المشركون واهل الكتاب وما كان سوالا عما اخفاه الله سبحانه
 ونفاني كما مر الساعة والروح او عن كثير من الحلال والحرام
 مما يجتنب ان يكون السؤال سببا لنزول التشديد فيه
 فهو عن الحج هل يجب كل عام ومن ثم صرح ان اعظم المسلمين
 في المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من اجل
 مسيلته ولما سئل صلى الله عليه وسلم عن اللعان كره
 السائل وعابها حتى ابتلى السائل عنه قبل وقوعه بذلك

في اهله ولم يرحض في السؤال الا لوفدة الاعراب لتالفهم بخلاف
 المقيمين عنده لرسوخ الايمان في قلوبهم وضح عن النواصير
 سمعان اتمت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة
 سنة ما يمتنع عن المسيلة الا الهجرة وكان احدا اذا هاجر
 لم يسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء وعن ابن عباس
 ان نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء وكانت
 يعجبنا ان يحكي الرجل من اهل البادية الغافل فيسأله
 ونحن نسمع وروى احمد بن عمار شوايعا برذا حتى يسأل
 ثم نعم ربما يسألوا عما لم يقع بخوانا لا قوى العدة وعدا وليس
 معنا مذى اقتدى بالقبض وسال حذيفة عن الفتن وما
 يفعل فيها واثر ترككم على وذرتم ما مضى وذرني لان القرب
 لم يستعمله الا في الشعر اعتنا عنه بركة وكذا اودع ما مضى
 يدع ومعنى فرض الله عليكم الحج اوجبه ومن ثم اجمعوا
 على وجوبه وانه مرة في العمر باصل الشرع والاصح انه على
 التراخي لانه الامر لا يقتضي الفور على الاصح ولان الله
 عليه وسلم اخره عن سنة ايجابه ومن ثم قال القائلون
 بفوريته يجوز تاخيرها السنة والستين وشرط وجوبه
 التكليف اتفاقا وكذا الاستطاعة وكذا الكربة عند
 الجمهور والاسلام شرط قليل للوجوب وقيل للاد والاستطاعة
 فسدت في حديث بالراد والراحلة لكن مران منهم من صح
 ومنهم من ضعه ومن ثم اختلفوا فيها فقال الامام

مالك

مالك من اعتاد السؤال ببلده لا يحتاج لوجود زاد ومن قدر على
 المشي يزمه الحج وان بعدت المسافة واحتج بأنه يسمى مستطيعا
 عرفا وخالفه الشافعي والاكثرون فقالوا لا يجب المشي على
 البعيد وهو عندنا من بينه وبين مكة مرحلتان وان قدر
 ولا السؤال مطلقا وقالوا انه لا يسمى في العرف مستطيعا
 الا ان وجد الراد مطلقا والراحلة ان بعد عن مكة فاصل
 اختلفا في الحكم اختلفا في العرف واختلفوا ايضا في
 من لم يستطع الحج بنفسه لعجزه عن الثبوت على المركوب
 هل يجاب باج فيج عنه في حياته بآذنه وبعد موته من تركته
 اولاد بالاول الاكثر ومنهم الشافعي وبالثاني مالك
 وما اختلفا فيهما هنا للعرف ايضا فان الاولين يعدونه
 مستطيعا بغيره ويقولون الاستطاعة بالغير كفي بالنفس
 ومالك يقول غير مستطيع لان الاستطاعة حيث اطلقت
 انما تصرف للاستطاعة الا بالنفس وحديث الخنثية وقوطا
 يا رسول الله ان فرصة الله على عباده ادر كنت ابي شيئا كبيرا
 لا يستطيع ان يثبت على الراحلة أفح عنه قال نعم وفي رواية
 لا يستطيع ان يسير على ظهر بعير وفي اخرى عليه فرصة
 الله في الحج وفي اخرى في عن ظاهري الدلالة للدولين وتكلف
 المالكية للجواب عنه بما يراه ظاهره ومنه ان ظاهرا الاستطاعة
 في القران بخالفه فقدم لتواتره وحجاب عنه باله مبني على
 ما مر من ان المهور من الاستطاعة عرفا الاستطاعة

بالنفس ومراة محل النزاع وانه يحتمل ان معنى ادركته انه فرض
وهو مريض ويرده الرواية الاخيرة وان هذا ظن منها وليس
مطابقا للواقع ويرد بان هذا مجرد دعوى والافسكونة صلى
الله عليه وسلم على سواها واجا بته عليه ظاهري في تقريره وصحة
وان امرها بالحق انما هو من باب التطوع وايصال الخير للميت
بدليل قوله للاخرى لما قالت ان اى نذرت ان تحج فلم تحج افاج
عنها قال حجى عنها ارايت لو كان على امك دين اكنيت قاضيه
عنها قالت نعم ويرد بان الامل في الامر للوجوب وهو عندنا
واجب على وارث خلف ميتة تركه وقدمات وعليه حجة
الاسلام او نذر فالامر على قواعدنا باق على حقيقة في
الحديثين وعلى قواعدهم يخرج عنها ويجرد دعوى انه من ذلك
الباب ليس دليل ودعوى اختصاصه بها وانه مضطرب
غير مقبولة اذ الخصوصية لا تثبت الا بدليل والاضطراب
على نحو ما في هذا الحديث غير موثر وفي هذا الحديث رد على
من منع حج المراه عن الرجل واجح عن الغير مطلقا وحكى عن
الامام مالك والذى عليه ان في وجهه الفقر جواراة
عن عليه فرض ولو فضا او نذرا وان لم يوص به وعن
اوصاه ولو تطوعا وعن محي معصوب ياذنه ويدل له خبر
ان الله سبحانه وتعالى يدخل بالحجة الواحدة ثلاثة الميت
والحاج والمنفق لذلك ولا يضر ان في اسناده ابا معشد
لانه يجمع به لانه مع تضعيف الاكثرين له يكتب حديثه

وجيز

وخبر انه صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول عن شبرمة فقال
من شبرمة فقال اخي فقال حججت عن نفسك قال لا
قال حج عن نفسك ثم عن شبرمة واجمهور على كراهة اجارة
الانسان نفسه للحج ويبلغى حمله على من قصد الدنيا امامن
قصد الاخرة لاحتمياجه للاجرة ليصرفها في واجب او مندوب
فلا كراهة في حقه **الحديث العاشر عن ابي هريرة**
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله تعالى طيب اى طاهر منزله عن التقاير
وكل وصف خلا عن الكمال المطلق او طيب الثنا ومستلذ
الاسماء عند العارفين بها وعلى كل فهو من اسمائه الحسن
لصحة الحديث به كالحديث قبل ومثلها التظيف ورد بان
حديثه لم يبع اى وهو ان الله طيب يجب الطيب نظيف يجب
التظيف جواد يجب الجواد حرجه الترمذي وفي اسناده
مقال لا يقبل من الاعمال والاموال الا طيبا اى لا يثبت
الا على ما يعلمه طيبا اى خالصا من المفسدات كلها كالربا
والعجب او حلالا سوا كان بالنسبة لعلمنا او مشتقها
واما الاحرام عنده فلا يثبت عليه وان كان حلالا عندنا
نعم القياس ان من تصدق بما يظنه حلالا وهو حرام باطنا
انه يثاب على قصده الطاعة وبما قرره يندفع ما اطال
به بعض الشراح هنا في معنى القول وانما لم يقبل الله
تعالى الصدقة بالمال الحرام لان المتصدق به تصرف فيه

وهو ممنوع من التصرف فيه لكونه ملك الغير فلا يقبل منه لزوم ان يكون مأمورا به منهيا عنه من جهة واحدة وهو محال وهذا معنى ما فهم من نحو الحديث ان بين الطيب لذاته المقتضى للقبول والحبث لذاته المقتضى لعدمه تضادا يجيل اجتماعهم ثم الصدقة بالمال احرام اما ان تكون من نحو الغاصب عن نفسه فهذا هو المراد من الاحاديث الكثيرة في ذلك المصرحة بانه لا يقبل منه وانه لا يوجر عليه بل يائمه به ولا يحصل بذلك للمالك اجرا على ما قاله جمع ونقل عن ابن المسيب واما عن صلبه اذا عجز عن رده اليه والم ورثته فهذا جابر عند اكثر العلماء فيكون نفعه له في الاخر حيث تقدر عليه الانتفاع به في الدنيا وقال الفضيل في مال حرام لا يعرف اربابه بتلف وبلقي في البحر وهو بعيد وقال النخعي رضي الله تعالى عنه يحفظ الى وجود مستحقة ان رجي تنبيه انتفا القبول قد يورث بانتفا الصحة كافي الصلاة لا يقبل الله صلاة احدكم اذا احدث حتى يتوضا ويفسر القبول حبيذ بانه ترتب الفرض المطلوب من الشيء على الشيء وقد لا كافي الا بقرين ومن سخط عليه رز وجه وان العراف وشارب الحمر لا تقبل طم صلاة اربعين يوما ويفسر القبول حبيذ بالتواب ومنه خبر احمد الاق من صلى في ثوب قيمته عشرة دراهم فيه درهم حرام لم يقبل الله له صلاة ويميز بين هذين الاستقاليين بحسب

الاول

95 الادلة الخارجية واما القبول من حيث ذاته فلا يلزم من نفيه نفي الصحة وان لم من اثباته اثباتها قيل وللقبول معنى ثالث وهو الرضى بالعمل ومدح فاعله والتثا عليه بين الملايكة والمباهات به انتهى وفيه نظران مرجح ذلك الى المعنى الثاني وهو الثواب اذ لا فائدة له الا اعلام الملايكة بمريدته ليخبره بمزيد دعا واستغفار وهذه الجملة توطية وتأسيس لما هو المقصود بالذات من سياق الحديث وهو طيب المعلم بحياة انكال المستلزم لاجابة الدعا غالب واستغفار مما قررت ان الطيب ياتي بمعنى الطاهر ومعنى الحلال وقد اوبى معنى المستلزم طبعا وان الله تعالى امر المؤمنين بما امر المرسلين فسوى بينهم في الخطاب بوجوب الكل الحلال فغلب ان الاصل استوائهم مع امهم في الاحكام الا ما قام الدليل على انه يختص بهم فقال يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا وقال تعالى يا ايها الذين امنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ملكاكم وقد ياتي في بعض المواضع بمعنى نفعناكم وهو جمع طيب وهو الحلال الخالص من الشبهة لان الشرع طيبه لانه وان لم يستلذه وعن الشافعي رضي الله تعالى عنه انه المستلذ اي شرعا والا فلزيد الطعم غير مباح وبالضرر ان فيكون طعاما ذا غصّة وعذابا اليما فهو بمعنى ما قبله اي من تفسير الطيب بالحلال خلافا لمن فهم تقاير ايمنها فاعترض الشافعي بان التحذير الذالم على الاطلاق وهو حرام اجماعا ونحو

الصبر لالذة فيه وهو حلال اجماعا نعم قد يراد بالطيب اخض من
للحال وهو المستلذ طبعاً وذلك في نحو قوله تعالى كلوا مما في الارض
حلالاً طيباً على انه كما يجتهد ذلك كما يجتهد ان يكون تأكيداً للتأسيس
خير منه وقد شتير هذه الآية الى ان الحرام رزق وهو ما عليه
اهل السنة خلافاً للمعتزلة ودليلنا من الكتاب وما من دابة
في الارض الا على الله رزقها ومن السنة ان نفساً ان تموت
حتى تستكمل رزقها فذلك على ان جميع ما اكلته كل نفس رزقها
حلالاً كان او حراماً واجماع الامة ان الله سبحانه وتعالى يرزق
البهيمة ما تأكله والطفل ما يبشربه من اللبن وليس بمكدر
لها فذلك على ان الرزق لا يشترط فيه الملك قال ابو هريرة
ثم بعد ما سبق ذكره استظهر صلى الله عليه وسلم الكلام حتى
ذكر ان رجل يطيل السفر صفة للرجل لان فيه جنسية فيه
اشارة الى ان السفر مجردة بفتقن اجابة الدعاء به
يصرح حديث ابى داود والترمذي وابن ماجه ثلاث دعوات
مستجابات لا شك فيهن دعوة المظلوم ودعوة المسافر ودعوة
الوالد لولده وكونه اقرب الى الاجابة لانه مظنة انكسار
النفس بطول الغربة عن الاوطان وتخلد المشاق والانكسار
من اعظم اسباب الاجابة **اشعث** اي جعد الرأس **اغبر** اي غير
الغبار لونه لطول سفره في الطاعات كجوج **دور** زيارة رجم
وكثرة عناية ومشفقة ومع ذلك لا يستجاب له لما ياتي
فكيف بمن هو منهمك في الغفلة والمعاصي وفي هذا اشارة ايضا

96 الى انه وثائقه الهيبة من اسباب الاجابة ومن ثم قال صلى الله عليه
عليه وسلم رب اشعث اغبر ذي طمرين مدفوع بالابواب لو اقمتم على
الله لا يره ولا جل هذا نذب ذلك في الاستسقاء **يد** صفة رابعة
بالاعتبار السابق **يد** به عند الدعاء الى السماء **قايلا** **يارب** اعطني
كذا **يارب** جنبني كذا فيه رفع اليدين في الدعاء وهو سنة
في غير الصلاة وفيها في الفتوت اتباعاً لعالمه صلى الله عليه وسلم وفي
الحديث ان الله تعالى عي كريم يستحي من عبده ان يرفع اليه
كفيه ثم يردهما صفراً خائبين رواه احمد وابوداود والترمذي
وابن ماجه وحكته اعتياد العرب رفعها عند الخضوع في المسئلة
والدلة بين يدي المسؤول وعند استعظام الامر والداعي
جدير بذلك لتوجهه بين يدي اعظم العظماء ومن ثم نذب الرفع
عند تكبيرة الاحرام والركوع والرفع منه والقيام من التشهد
الاول اشعاراً للمصلي بانه ينبغي له ان يستحضر عظمة من هو بين
يديه حتى يقبل بكلية وظاهره وباطنه على ما هو فيه
وجا انه صلى الله عليه وسلم كان عند الرفع تارة يجمل بطون
يديه الى السماء وتارة يجعل ظهورها الى السماء وحملوا الاول
على الدعاء بحصول مطلوب او دفع ما يقع به من البلاد والثاني
على الدعاء برفع ما وقع من البلاء وروى مسلم انه صلى الله عليه
وسلم جمل الثاني في الاستسقاء واحمد انه صلى الله عليه وسلم
فعله وهو واقف بعرفة وجا ايضا انه رفع يديه وجعل
ظهورها الى جهة القبلة وهو مستقبلاً وجعل بطونهما على

وجهه وورد عكس هذا في الاستسقا ايضا وحكمة رفعها الى السما
 انها قبله الدعاء ومن ثم كانت افضل من الارض على الاصح لانه لم يعصى
 الله فيها وقيل الارض افضل لانها مدق الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام وفيه ايضا الاشارة الى عظم جلال الله وكبريائه وانه
 سبحانه وتعالى فوق كل موجود مكانة واستيلا لمكانا وجمعة
 تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا وفي تكرير
 يارب اشارة الى ان من اسباب الاجابة يلزم اعظم الحاج
 على الله سبحانه وتعالى بتناصح وذكر فضل كرمه وعظم
 ربوبيته ومن ثم اخرج البزار وذكر فضل كرمه مرفوعا اذا قال
 العبد يارب ادبعا قال الله سبحانه وتعالى لبيك عبي سئل
 تعطى وروى الطبراني وغيره ان قوما شكوا اليه صلى الله عليه
 وسلم فحطوا المطر فقال اجثوا على الركب وقولوا يارب يارب ففعلوا
 فسقوا ولاجل ذلك كان غالب ادعية القرآن مقتضا بذكر الرب
ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بعضهم اوله
المعجزة وكسر ثانيه المعجم المخفف بالحرام احوال اى انه يطيل
 السفر في القرب ويمد يديه الى ربه يسأل منه واحال انه ملاس
 للحرام الا وغيره **فان يستجاب لذلك** اى فكيف ومن اين يستجاب
 لمن هذه صفته فهو استبعاد لاجابة دعائه مع قبح ما هو
 متلبس به لانه ليس اهلا لها حينئذ لانضافه بغير مخالفات
 وليس احوالها لمكانها مع ذلك تقضيلا وانما فاعلم ان اجتناب
 الحرام في جميع ذلك شرط لاجابة الدعاء وان تناوله مانع لها غالبا

وسره

97 وسره ان مبدأ ارادة الدعاء القلب ثم تقيض تلك الارادة على اللسان
 فينطق به وتناول الحرام مفسد للقلب كما هو مدرك بالوجدات
 فيجزم الاجابة والوقفة والاخلاص وتضييع اعماله مورا لارواح فيها
 وبفسادة يفسد البدن كله كما مر فيكون الدعاء فاسدا لانه نتيجة
 فاسد واخرج الطبراني باسناد فيه نظر عن ابن عباس رضي الله
 عنهما قال نلت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه
 الاية يا ايها الناس كلوا مما في الارض حلالا طيبا فقام سعد ابن
 ابى وقاص وقال يا رسول الله ادع الله لان يجعلني مستجاب
 الدعاء فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد اطلب
 مطعمك تكن مستجاب الدعوة والذي نفس محمد بيده ان العبد
 ليقتذف اللقمة احرام في جوفه ما يقبل منه اربعين يوما وايا
 عبد نبت لحمه من سحت فالنار اولى به ومن ثم قيل له لم تستجاب
 دعوتك من دون الصحابة قال ما رفعت الى في لقمة الا وانا اعلم
 من اين يجيئها ومن اين خرجت وروى احمد باسناد فيه نظر
 ايضا من اشترى ثوبا بعشرة دراهم في ثمنه درهم حرام
 لم يقبل الله له صلاة ما كان عليه وجهه وفي حديث فيه ضعف
 واذا اخرج اى الحاج بالنفقة الخبيثة فوضع رجله في الغراري
 الركاب فقال لبيك ناداه ملك من السماء لبيك ولا سعد بك
 زادك حرام وراحتك حرام وسعيك حرام وحجك حرام غير مبرور
 وبقي للدعا شروط واداب ذكرت مستوعبة في شرح العباب
 وغيره واذا كان الصلوة فانظره فانه مهم لاشتماله على بيان

النفسامة الى ما هو كفر وحرام ومندوب وعلى غير ذلك من النفاس
الذي لا يستغنى عنه ومن تلك الشروط ان لا يدعوا حرام ولا بحال
والاعادة لان الدعاء بها يشبه التحكم على الغدرة القاضية بدوام
وذلك سواء دعى الله سبحانه وتعالى قبل الابل اسم الاعظم
فيجوز الدعاء به ناسيا بالذي عنده علم من الكتب اذ دعى بحضور
عرش بلقيس فاجيب انتمى وهو مبين على ان شرع من قبلنا
شرع لنا والامع خلافه وان يكون حاضر القلب موقفا بالاجابة
لخبر ادعوا الله وانتم موقنون بالاجابة فان الله سبحانه وتعالى
لا يسمع دعا من قلب غافل لاه وان لا يستبطل الاجابة لخبر
يستجاب لاحدكم ما لم يعجل ولانه استجناث للغدرة وهو سوس
ادب وقد تاتي في لتعيم الاحوال والمكان والزمان ومنه
فاتوا حرثكم اى شيتم اى كيف ومتى وحيث شيتم لا يحظر عليكم
في حالة الاما استثنى شرعا كحيف ووطى شبهة ولا في
جدة بل لكم اتباعنا من اى جهة حيث كان محل الولد هو
الماتى **رواه مسلم** من رواية فضيل بن مرزوق وهو ثقة
وسط وان لم يخرج له البخارى ولا يعقد فيه قول الترمذى
حسن عزيز وهو احد الاحاديث التى غير قواعد الاسلام
ومباني الاحكام وعليه العمدة في تناول الحلال وتجنب
الحرام وما اعم نفعه وعظمه وما تضمنه بيان حكم الدعاء
وشرطه الاله وما نفعه والدعاء كما ورد في العبادة لان الدعاء
انما يدعوا الله عند القطاع امله من سواه وذلك حقيقة

فان الدعاء
هو التوجه
الى الله تعالى
بما يشاء

التوجه

98 التوجه والاخلاص ولا عبادة فوقها وكان في العبادة من هذه
الحبيثية واستفيد من الحديث الحث على الاتفاق من الحلال
والنهي عن الاتفاق من غيره وانما ما المأكول والمشروب
والملبوس ومخزها ينبغي ان يكون حلالا محصنا وان مرير
الدعا اولى بالاغتناء به لك من غيره وان اراد الدعاء عبادة
غيره لزمه ان يعتنى بالحلال في جميع ذلك حتى يقبل منه
اتفاق الطيب فيزكوا ويهوا ويبارك فيه . . .
الحديث الحادى عشر عن ابي محمد الحسن كناه وسماه
بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن عمي كرم رضى الله تعالى
رضي الله عنهما وهو سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم
اي ابن بنته فاطمة الزهراء رضى الله تعالى عنها **ورجائه كاجاني**
الاحاديث شبهة السرودة وفرحة به واقبال نفسه عليه
برحمان طيب الراية تنش اليه النفس وترتاح له وكفاة
فخر الحديث الصحيح انه رضى المنبر ورسول الله صلى الله عليه
وسلم يحيط فامسكه والتفت الى الناس ثم قال ان ابني هذا
سيد ولعل الله سبحانه وتعالى ان يصح به بين فيتين عظيمتين
من المسلمين فكان ذلك فانه لما توفي ابوه رضى الله تعالى عنه
بايع الناس له فصار خليفة حقامدة ستة اشهر تكلته
الثلاثين سنة التي اخبر النبي صلى الله عليه وسلم انها مدة
الخلافه وبعد ها يكون مدكا غصوم اى بعض الناس لجور اهل
وعدم استفاسهم فلما تمت تلك المدة اجتمع هو ومعاوية رضى

الحديث
الحادى عشر

عنهما كل في جيش عظيم فامتثل الحسن إشارة جده عليه السلام
والسلام ورغب عن الخلافة لما وية فسلمها له طوعا ورهبا
وصيانة لما للمسلمين وامواظ فانه بايعه على الموت اكثر من
اربعين الفا وشرط على معاوية رضي الله تعالى عنه شروطا
له بمعظم ومنها ثبته كثيره وفضايله جمته ومحبة رسول الله صلى
الله عليه وسلم له ولا حية الحسين ولا يميها وامها وتناون
عليهم ونشره لغزما نثرهم وباهر مناقبتهم من الشهرة عند من له
ادنى ممارسة بالسنة بالمحمد الاسنى فان اردت الوقوف
على ذلك مبسوطا مبينا ومستوعبا فعليك بكتاب المواقيت
المحرقة فانه جمع فاوغي ولد الحسن رضي الله تعالى عنه
منتصف رمضان سنة ثلاث من الهجرة على الاصح ومات
مسموما من زوجته بارشاش من يزيد ابن معاوية طاعا على
ذلك على ما قيل سنة اربع او خمس او ستع واربعين
او خمسين او احدى وخمسين او ثمان وخمسين ودفن بالبقيع
وقبره مشهور فيه وكان من احكام الكرام الاسجبار وروى عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة عشر حديثا روى له اصحاب
السنن الاربعة وورث عنه عابضة وعندها **قال**
حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم دع امر ندب
لما مر في الحديث السادس ان الاصح ندب توفي الشبهات
ما يربك بفتح اوله وصفه والفتح اذفع واشهر من ارباب
واراب بمعنى شكك وقيل راب لما يتيقن فيه الرسية

واراب

واراب لما يتوهم منه **الى ما لا يربك** اي دع ما شك فيه من
الشبهات الى ما لا تشك فيه من الحلال البين لما مر في الحديث
السادس ان من اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومر
الكلام على ذلك بما هو شروح لهذا ايضا لوجوهها الى شئ واحد وهو
التمني التزبيهي عن الوقوع في الشبهات ومن ثم قيل انه يجب
اجتنابها وقصد اخرون فقالوا الحق الشبهة المحتملة الفاحشة
بالحرام بخلاف غيرها فينبع نحو العينة مشتبها لانه حيلة للربا
وهي فيه نافعة عند قوم وغير نافعة عند اخرين فان الله سبحانه
وتعالى لا يجتني عليه خافيه والاعمال بالنيات وعليه قال بعضهم
نعم ان اطلع الله سبحانه وتعالى على نية فاعل ذلك انها برية من
الحيلة وان قبله لم ينطبق على حرام لم يعاقب لكنه لم يستبرأ
لدينه ولا لفرصه لانه يظن به الربا ويسوء به الظنون فيطلب
منه دفع هذا المريب الى ما لا يريب وورد لا يبلغ العبد ان يكون
من المتقين حتى يترك ما لا باس به مخافة ان يقع ما به باس
وقال ابو درر رضي الله عنه تمام التقوى ترك بعض كمال
حوقا ان يكون حراما وقيل لابن ادهم رضي الله تعالى عنه هـ
الا تشرب من ما زرم فقال لو كان من ذلول شربت إشارة الى
ان الدول من مال السلطان وهو مشتبها ومرانه صلى الله عليه
وسلم قال لمن اخبرته امواتة سودا انها ارصعته وزوجته
كيف وقد قيل فطلقا ورعا وسودة احتجبي منه اي من اخيرا
المحقق بايها شرعا لكون فيه شبهة بين بغيره فلم تزه ولم

يرها ورعا ايضا فلم ان الرتبة تقع في العبادة والمعاملة والمنفعة
 وسائر ابواب الاحكام وان ترك الرتبة في ذلك كله الى لقين اكل
 هو الورع وهو عجم النفع كثر الفائدة عظيم الجود في الدين
 والاحرة وانما اذا انقارض شك ويقين قدم اليقين وهذه فائدة
 عظيمة يندرج تحتها ما لا يحصى وتفاصيل ذلك وان كثرت
 نكتها لا تحق على من عرف الفقه والقاعدة التي ذكرناها
رواه الامام الكافز احمد بن شعيب **النسائي** الخراساني ولد سنة
 خمس عشرة ومايتين رجل واجتهد واتقن الى ان انفرد
 فقها وحديثا وحفظا وامامة واستوطن مصر ومات بالرملة
 سنة ثلاث وثلاثمائة والامام الكافز ابو عيسى محمد بن عيسى
 ابن سودة **الترمذي** بكسر الفوقية والميم وقيل بضمها وقيل بفتح
 ثم كسر كلاهما مع اعجام الدال نسبة لمدينة قديمة على طرف
 جيون بمصر وكان من اوعية الفقه والحديث مات
 سنة تسع وسبعين ومايتين ورواه ايضا ابن حبان في
 صحيحه **وقال** الترمذي **حديث حسن صحيح** اي ولا يضر
 توقف احمد في اي الحوزار رواية عن الحسن فقد وثقه النسائي
 وابن حبان وبه يندفع قول بعضهم انه مجهول لا يفرق وهذا
 قطعة من حديث طويل ذكر فتوت الوتر وعنده الترمذي
 وغيره زيادة فيه وهي فان الصدق طائفة وان الكذب
 رتبة ولفظ ابن حبان فان الخير طائفة وان الشر رتبة
 وقد حرج احمد ايضا عن انس والطبراني عن ابى عمر مرفوعا به

70
 يرد قول الدارقطني انما يروى هذا من قول ابن عمر وروى عن
 مالك من قوله وروى باسناد ضعيف عن ابى هريرة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال لرجل دع ما يريبك الى ما لا يريبك
 قال كيف لي بالعلم بذلك قال اذا اردت امر اضع يدك على
 صدرك فان القلب يضطرب للحرام ويسكن للحلال وان المسلم
 الورع يدع الصغيره مخافة الكبيرة زاد الطبراني قبله فمن
 الورع قال الذي يقف عند الشهية ثم هذا الحديث قاعدة
 عظيمة من قواعد الدين واصل في الورع الذي عليه مدار
 اليقين ومنع من ظلم الشكوك والاهام المانعة لنور اليقين
 ومن ثم تنزه يزيد بن دريج عن خمسين الف من ميراث ابيه
 فلم يأخذها وكان ابوه يلى الاعمال للسلطين وكان يريد يعمل
 الخوص ويتقوت منه الى ان مات وقال الفضيل سب عجم
 الناس ان الورع شديد وما ورد على امران الا اخذت
 باشدهما فدع ما يريبك الى ما لا يريبك وقال حسان ابن
 سنان ما شئ اهن من الورع اذا رايك شئ فدعه وهذا
 انما يسهله على مثله رضى الله عنه واحتكر المنصور ابن مجرمة
 طعاما كثيرا فرأى سحابة في الحزيب فكرهه ثم قال اراى كرهت
 ما يتقنع المسلمون والى ان لا يزوج فيه شيئا فاحبر بذلك عمر رضى
 الله تعالى عنه فقال له جزاك الله خيرا وفيه ان المحتكر ينبغي
 له ان يتنزه عن ربح ما احتكره احتكارا منهيا عنه وسيلت
 عابشة رضى الله عنها عن اكل الصبيد للمعمر فقالت انما هي

ايام قلايل فارابك فدعه يعني ما اشتبه عليك هل هو حلال او حرام
 فان تركه فان العباد رضى الله تعالى عنهم اختلفوا في اباحة الصيد
 للمحرّم اذا لم يجنده هو ومن ثم كان الخروج من الخلاف افضل لانه
 ابعد عن التشبه نعم المحققون على ان ما ثبت عنه صلى الله عليه
 وسلم فيه ونقصه ليس لها معارض اتباعها اولى من اجتنابها
 وان من منعها من لم يتلفه اولتا ويل بعيد مثاله من يتيقن
 الطهارة وشك في الحرث فانه مع انه صلى الله عليه وسلم
 قال فيه لا ينصرف حتى يسمع صوتا او يجد رجلا ولا سيما
 ان كان شك في الصلاة فانه مجرم عليه قطعاً وان اوجبه
 بعضهم نعم قبل يبين ان التدقيق في الوقوف عن الشبهات
 انما يصلح لمن استقام من احواله كلها ونشأ بهت اعماله في التقوى
 والورع بخلاف المنهك في المحرمات ومن ثم قال ابن عمر رضى الله
 تعالى عنه لمن ساله عن دم البعوض من اهل العراق يسالونني
 عن دم البعوض وقد قتلوا الحسين قال سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول هماريجانتي من الدنيا واستاذن
 رجلا احمد ان يكتب من محبرته فقال اكتب هذا ورع مظلم وقال
 لا تركه لك لن يبلغ ورعي ولا ورعك هذا **الحديث**
الثاني عشر عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال من حسن وجرا لا يتيان
 به ان ترك ما لا يعني ليس هو الاسلام ولا جزوه بل صفة
 وحسنه وصفة النشئ ليس ذاته ولا جزوه لانه الاتقياد
 لغنة

لغة والاركان الخمسة شرعا فهو كالجسم وترك ما لا يعني كالسكر
 واللون له كذا فيد وفيه ما فيه لان الاسلام ليس شرعا الاركان
 الخمسة فقط بل جميع الاعمال الظاهرة الشاملة للترك والفعل
 وكان الترك جوامه فالوجه ان يقال فائدة الايتان به الاشارة
 الى انه لا عبرة بغير الاعمال فعلا وتركه الا اذا انقضت بالحسن
 بان وجدت شروط مكملة لها فاضلا عن معيها انها وجعل ترك
 ما لا يعني من الحسن مبالغة مع الاشارة لما قرره **اسلام**
المرء اثره على الايمان لانه كما مر الاعمال الظاهرة والفعل والترك
 انما يتقيا فان عليهما لانها حركات اختيارية يتقيا مان فيها اختيارا
 واما الباطنة الراجعة لله بمان في اضطرارية تابعة
 لما خلقه الله سبحانه وتعالى في النفوس ويوقعه **تركه ما لا يعني**
 يقع اوله من عناه الامرا اذا انقضت عنايته به وكان من غرضه
 واراادته والذي يعني الانسان من الامور ما يتعلق بضرورة
 حياته في معاشه مما يشبعه من جوع وبرد من عطش
 ويستتر عورته ويجف فرجه ويؤد ذلك ما يدفع الضرورة دون
 ما فيه تلذذ واستمتاع واستكثار وسلامته في معاده وهو
 الاسلام والايمان والاحسان على ما مر بيانه وذلك يسير
 بالنسبة الى ما لا يعني فاذا انقضت على ما يعني سلم من سائر
 الافات وجميع الشرور والمخامات وكان ذلك من الفوائد
 الدالة على حسن اسلامه ورسوخ ايمانه وحقيقة تقواه
 ومجاينة هواه لاستغاله بما له الاخرية واعراضه عن اعراضه

الدنيوية الشهوية من التوسع في الدنيا وطلب المناسبات
 والرياسات وحسب المجدد والثنا والفضول في الكلام والافعال
 المباحة وغير ذلك مما لا يعود عليه منه نفع اخرى فانه ضياع
 للوقت النفيس الذي لا يمكن ان يعوض فابته فيما لم يخلق لاجله
 فمن عبد الله سبحانه وتعالى على استحضار قربة من الله سبحانه
 وتعالى او قرب الله منه ومشاهدة ذلك بقلبه فمن حسن
 اسلامه كما مر ولزم من ذلك ان يترك كلما يعينيه في الاسلام
 ويستغل بما يعينيه منه ويتولد من هذين الاستحياء من الله
 تعالى وترك كلما يستحق منه وروى الترمذي وغيره مرفوعا
 الاستحياء من الله تعالى ان يحفظ الرأس وما حوى والبطن
 وما وعى وليذكر الموت والبلاء فمن فعل ذلك فقد استحيى من
 الله حق الحياتين في هذا الحديث اشارة الى ان الشئ
 اما يعنى الانسان اولا وعلى كل امان يتركه او يفعلها فالاستقام
 اربعة فاعلم ما يعنى وترك ما لا يعنى وهما حسان او ترك
 ما يعنى وفعل ما يعنى وهما قبيحان **حديث حسن**
 بل اشار ابن عبد البر الى انه صحيح **رواه الترمذي وغيره**
 كابن ماجه **هكذا** الى موصول ولا ينافيه رواية مالك له
 في الموطا عن الزهري مرسل لان للزهري فيه اسناد بين
 احدهما مرسل وهو ما رواه مالك والاخر موصول وصله
 عن ابي سلمة عن ابي هريرة وهو ما رواه الترمذي وغيره
 والاتصال مقدم على الارسال وبذلك يجاب عن قول احمد

والبحار

102 والبخاري وابن معين والدارقطني لا يصح الامر سلا على ان
 له طرقا مرفوعة اذا اجفقت احدت له قوة ولعل هذا من
 اسباب تحسين المصنف وضعفه قوم ووثقه اخرون
 ومن ثم قال ابن عبد البر رواية ثقاة وهذا الحديث
 ربع الاسلام على ما قاله ابو داود واقول بل هو نصف
 الاسلام بل هو الاسلام كله لانه لا يجلو عن فعل ما يعنى
 وترك ما لا يعنى فان نظرتا لمنطوقة المصريح بالثاني كان
 نصفنا وهذا الاعتبار دخلت من التبعية فيه في من حسن
 اشارة الى ان ترك ما لا يعنى ليس هو الحسن كله بل بعضه
 اى نصفه كما تقرروا ان نظرتا المفهومه ايضا كان كلاهما
 ذلك فانه حسن بالغ وان لم از من صرح به وبجمعه جميع
 الاسلام كما قررته مع وجازة لفظه كان من بدائع جوامع
 كلمة صلى الله عليه وسلم التي لم يصح نظيرها عن احد
 قبله صلى الله عليه وسلم وهو اصل كبير في تاديب النفس
 وتذليلها عن الرذائل والنقايس وترك ما لا جدوى فيه
 ولا نفع وما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 في صحف ابراهيم من عد كلامه من عمله قل كلامه الا فيما
 يعنيه فهو على ثقة برصحة خاص بذكر ما لا يعنى
 من الكلام وما مر عام كما قررناه في شرحه مع ان لفظه
 ابلغ واوجز وروى ان رجلا وقف على لقمان الحكيم
 وهو في خلقة عظيمة فقال له الست عبد بنى فلان

قال بلى قال فما الذى بلغ بك الى ما ارادى قال قد راسه وصدق
الحديث وتركى ما لا يعينى وفي الموطا بلغنى انه قبله ما بلغ
بك ما ترى يريدون الفضل قال صدقت الحديث وادالاهامه
وترك ما لا يعينى وعن الحسن من علامة اعراض الله عن العبد
ان يجعل شغله فيما لا يعينه ونقل ابن الصلاح عن ابن ابي زيد
انه قال جميع اداب الخير وادبته تنفر من اربعة احاديث
هذا الذى بعده وخبر من كان يوم من بانه واليوم الاخر فليقل
خيرا وليصمت وخيرا لا تغضب وفي المسند من حسن اسلام
المرء قلة الكلام فيما لا يعينه وفي صحيح ابن حبان مرفوعا في
صحف ابراهيم وعلى العاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله ان يكون
له اربع ساعات ساعة يباحي فيها ربه وساعة يجاسب فيها
نفسه وساعة يتفكر في صنع الله وساعة يجلو فيها لحاجته
من المطعم والمشرب وعلى العاقل ان لا يكون ساعيا الا لثلاث
تزود لمعاد او مرمية لمعاش او لذة في غير محرم وعلى العاقل
ان لا يكون بصيرا بزمانه مقبلا على شأنه حافظا للسانه ومن
حسب كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعينه اى لان من لم يعد
كلامه من عمله يجازف فيه ولا يتحرى ومن ثم لما حفي ذلك على
معاذ رضي الله قال يا رسول الله اتواخذ مما تتكلم به فقال
شككتك يا معاذ وهل يكب الناس على مناخرهم في النار الا حصايد
السنة هم وروى الترمذى وغيره كلام ابن ادم عليه لاله
الا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وذكر الله سبحانه وتعالى

واخرج

الحديث

واخرج الترمذى ان رجلا مات اى شهيدا كما في رواية فقال 103
اخرج ابشر بالجنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اولادى
فعله تكلم بما لا يعينه وبخل بما يعنيه واخرج العقيلي مرفوعا
اكثر الناس ذنوبا اكثرهم كلاما فيما لا يعينه الحديث
الثالث عشر عن ابي حمزة رضي الله تعالى عنه بمهمله فزاد صح
انه صلى الله عليه وسلم كناه بذلك لبقلة كان يجتنبها انس
ابن مالك الانصاري الخزرجي النجاري خادم رسول الله صلى الله
عليه وسلم كاصح عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
لما قدم المدينة كان عمره عشرين سنة فان امه ام سليم
انت به النبي صلى الله عليه وسلم اى في السنة الاولى
من الهجرة فقالت له هذه غلاما يجند منك فقبله وقد قالت
له يوما يا رسول الله ادع الله له فقال اللهم اكثر ماله وولده
وبارك له فيه وادخله الجنة قال فلقد رزقت من
صلى سوى ولدي مائة وخمسة وعشرين اى ذكورا
ولم يرزق الا بتين على ما قيل وان ارضي لتتري السنة
مرتين وانا ارجو الثالثة ومن بركة الثالثة ان قهرمانة
جاءه قال له ارضنا عطشت فتوصني وخرج الى البرية وصلى
ركعتين ثم قال نامت السحاب ومطرت حتى ملأت جميع
ارضه ولم يجد لها الا يسيرا وذلك في الصف وخرج مع
النبي صلى الله عليه وسلم الى بدر واما لم يجد في البدرين
لانه لم يكن في سن من يقاتل وغزا مع النبي صلى الله عليه

وسلم ثمان غزوات واستمر في خدمة النبي صلى الله عليه وسلم
الى ان مات وهو عنه راض فاستمر بالمدينة وشهد الفتوحات كلها
ثم قطن بالبصرة وكان اخر الصحابة بها مائة سنة تسعين او احدى
او ثلاث وتسعين عن مائة سنة الاسنة او ستة او سبع
سنين او عشرين سنة واما اخر الصحابة موتا مطلقا فهو
ابو الطفيل عامر بن واثلة الليثي توفي سنة مائة واوصى ثابت
البناني ان يجعل تحت لسانه شعرة كانت عنده من شعر رسول
الله صلى الله عليه وسلم ففعل روى عنه ابو هريرة وغيره
وهو واحد المكثرين روى له الفان ومائتان حديث وستة
وثمانون حديثا انفق منها على مائة وثمانية وستين وانفرد
بخاري بثلاثة وثمانين ومسلم باحد وسبعين **ان رسول الله**
صلى الله عليه وسلم قال لا يوم من ايامكم اى الايمان الكلام ومر
الكلام عليه حتى يجب لاحبيه المسلم من الخبر كافي رواية احمد
والنسائي فاندفع قول بعضهم هذا عام مخصوص فان الانسان
يجب لنفسه وطي حليته ولا يجوز ان يجبه لاحبيه حال كونها
في عصمته لانه محرم عليه وليس له ان يجب لاحبيه فغل محرم
عليه انتهى وقول بعض اخر لا بد ان يكون المعنى فيما يباح
والا فقد يكون غيره مما وعامنه وهو مباح له انتهى وذلك
كله غفلة عن رواية النسائي نعم الظاهر ان التعبير بالاحياء هنا
جري على الغالب لانه ينبغي لكل مسلم ان يجب للكفار الاسلام وما
يتفرع عليه من الكلمات ما اى مثل ما **يجب لنفسه** منه فيكون

مع

104 معه كالنفس الواحدة كما حدث صلى الله عليه وسلم على ذلك بقوله
في الحديث الصحيح ايضا المومنون كالجسد الواحد اذا اشتكى
منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحس والسم قال ابن الصلاح
وهذا قد يعجز عن الصعب الممتنع وليس كذلك اذ القيام بذلك
يحصل بان يجب له حصول مثل ذلك من جهة لا يزاحمه فيها بحيث
لا يتقص على اخيه شئ من النعمة عليه وذلك سهل على القلب
السليم واما ليسر على القلب الدغل انتهى وبه يندفع قول غيره
يشبه ان هذه المحبة انما هي من جهة العقل اى يجب له ذلك
ويؤثره من هذه الجهة اما التكليف بذلك من جهة الطبع
فصعب اذا الانسان مطبوع على حب الاستيثار على غيره بالمصالح
بل على الفسطة والحسد لاخوانه فلو كلف ان يجب لاحبيه ما يجب
لنفسه بطبعه لا وصى الى ان لا يكرا بما ان احدا لا تادرا انتهى ويؤيد
ما قاله ابن الصلاح خبر الزمردى وابن ماجه احب للناس
ما تحب لنفسك وتكره لهم ما تكره لنفسك وخبر ايضا ان تحب لجنه
قلت نعم قال فاحب لخيرك ما تحب لنفسك وخبر مسلم بابا
فذا انى اراكم ضعيفا واني احب لك ما احب لنفسى لا تتأمرن على
انتيين ولا تتولن على ما ليتيم اما اذا انتقت تلك المحبة لمؤثر
او حسد فلم يجب له مثل ما يجب لنفسه فهو غير مومن الايمان
الكامل ومن ثم قيل الخش الاحوال ان يرى ضانا على اخيه باعمال
الخير اذا لم يوقف هو لها كما جرى لابن ادم فانه قتل اخاه من اجل
ان تقبل الله منه قربانه دونه والمراد بالمثلية هنا مطلق الشارة

المستلزمة لكف الاذى والمكروه عن الناس وتحمل الانسان على انه كما
يجب ان ينتصف من حقه ومظلمته ينبغي له اذا كانت لاحبه
عنده مظلمة او حق ان يبادر الى انصافه من نفسه وبوثر الحق
وان كان عليه فيه مشقة وفي الحديث انظر ما تحب ان ياتيه
الناس اليك فاته اليهم ومن ثم قيل له وكيف للاختف من تحت
الحكمه قال من نفسي قيل له وكيف ذلك قال كنت اذا روت شيئا
من غيري فافعل باحد مثله فلا ينافيه يجب لنفسه ان يكون
افضل الناس على الاكل خلاف ذلك فقد قال الفضيل قال
السفيان ابن عيينه ان كنت تؤذ ان يكون الناس مثلك
فما ديت الله الكرم الضيعة فكيف وانت تؤذ الناس دونك
رواه البخاري ومسلم لكن رواية مسلم فيها شك اذا قال
لاحيه او جاره بخلاف رواية البخاري فانه لا شك فيها ولفظ
مسلم والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى يجب لاحيه
او قال او جاره ما يجب لنفسه ولفظ احمد لا يبلغ عبد
حقيقة الايمان حتى يجب للناس ما يجب لنفسه من الخير
وهو مبين لمعنى حديث الصحيحين وان المراد بنفي الايمان
نفي بلوغ حقيقته وهما بيته فان كثيرا ما ينفي لانتفاء بعض
اركانه وواجب انة كتفقيه عن الزاني والسارق وشارب
الخمر في الحديث المشهور وذهب جمع من السلف الى ان ترك
الكبير يسمى مؤمنا ناقص الايمان واخرون الى انه يقال له
مسلم لا مؤمن قيل وهو المختار ومقصود هذا الحديث كما علم مما

قوله في معناه ابتلاف قلوب الناس وانتظام احوالهم وهذا
هو قاعدة الاسلام الكبرى التي اوصى الله سبحانه وتعالى
نفسا بقوله سبحانه وتعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا
وايضاحه ان كل احد من الناس اذا احب لباقيهم ان يكونوا
مثله في الخير احسن اليهم وامسك اذا ه عنهم فيجبونه
فيسير بذلك المحبة بين الناس فيسير الخير بينهم ويرتفع
الشرف فينتظم امور معاشهم ومعادهم وتكون احوالهم
على غاية المقصود من التكليف الشرعي والاعمال البدنية
والقلبية وهذا كله انما يتولد من كمال سلامة الصدور
من الغل والغش والحسد فان الحسد يقتضي ان يكره
الحاسد ان يفوقه احد في خيرا او يساويه فيه لانه
يجب ان يمتاز عن الناس بفضايله والايمان يقتضي
ان يشاركوه كلهم فيما اعطى من الخير من غير ان ينقص عليه
شي من نعمه نعم ورد انه لا يخرج على من قصد الامتياز
بالجمال فزوى احمد والكاظم في صحيحه ان مالك ابن مرارة
قال يا رسول الله قد قسم لي من الجمال ما ترى فما احب
من الناس فضلي بنشر اكين فما فوقهما اليس ذلك
هو البغي من بطرا وقال سفيان الحق ومن كمال الايمان تمني
مثل الفضائل الاخرية التي فاته فيها غيره كما دلت
عليه الاحاديث الشهيرة واما قوله ولا تقمنوا
ما فعل الله به بعضكم على بعض فهو نهي عن الحسد

وهو متى انتقل نعمة الغير اليه وما مر عن الفضيل
 مما يقتضي ان الاكل محبة ان يكون الناس فوقه انما هو
 من جهة ان هذا هو اكل في درجات النجاسة والافالماور
 به شرعا انما هو محبة ان يكونوا مثله ومع هذا فاذا فاته
 احد في فضيلة دينية اجتهد في الحاقه وحزن على
 نقصيره لاحسد ابل منافسة وغبطة ليزداد بذلك
 الاجتهاد في طلب الفضائل والازياد منها والنظر لنفسه
 يعني النقص ويشتا من هذا الحديث ان يجب للمؤمنين
 ان يكونوا خيرا منه فانه لا يرضى لهم ان يكونوا على مثل حاله
الحديث الرابع عشر عن ابن مسعود رضي الله
تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يجزى لا يجوز فلا يبا في وجوب القتل باحدى الثلاث
الا تبه لان الجايز يصرف بالواجب دم اصله دمي اى
اراقة دم اميرك يقال فيه ايضا مروءة وهو الذكر وحض بالذكر
 هنا وفي نظايره لشرفه واصالته وغلبة دور ان الاحكام
 عليه والا قال انى كذلك من حيث الحكم **مسلم** وفي رواية
 تشهد ان لا اله الا الله والى رسول الله وهو صفة
 كاشفة وخرج به الكافر الحزى فيجرحه مطلقا لكن
 ان كان كبيرا بالغا قلا لانه لا مشى يحزجه كما اقتضاه
 هذا هو المفهوم بخلاف الذى **الاباحدى** خصال **ثلاث**
 فيجب على العام القتل بها لما فيه من المصلحة العامة وهي

حفظ

حفظ النفوس والاسباب والاديان **التيب** اى خصلته
 المفهومة من السياق وهي زناه لتقذر ابداله مما قبله
 بدون هذا التقدير **وهو** وكذا يقدر فيما بعده وهو المحسن
 والمراد به في هذا الباب الحر البالغ العاقل الواطى والموطوء
 في القبل في نكاح صحيح وان حرم لخرعة شبهة فلا يحصل
 بوطى امته ولا بوطى في نكاح فاسد ولا يشترط لاحصائه الا لانه
 وذكره في هذا الحديث لا يبا في ذلك كله كما هو ظاهر للمتا مل
 فيرجم دمي ومرتد احصنا وان لم يرضى الذى يمكن ان
 اسلم قبل رجمه سقط **الزاني** وهو من اوج اذا وج فيه شبهة
 ادى او قدرها في قبل حرام لعينه مستتهى طبعها خال عن شبهة
 الفاعل والمحل والطريق وتقتضيه ذلك مذكور في الفروع
 ووطى الدبر كالقتل بدرا غلظ لكن حد المفعول به غير حد
 الفاعل على الجحد والتعريب ولو محصنا لانه لا يتصور الاحصا
 المسترطى الرجم في الدبر المفعول فيه والمراد بحد المحصن
 الزاني انه يجب رجمه باحجارة حتى يموت ولا يجوز قتله
 بغير ذلك اجماعا **والنفس** يجوز تذكرها وتانيشها
بالنفس بشروطه المفترضة في محلا منها ان يكون القتلة
محصنا وانا لذاته بان وقد ادميا معينين ولو بالعموم
 بان روى الى جماعة قاصداى واحد منهم بخلاف قصد
 واحد منهم بهم اذ لا عموم فيه بما يقتل غا الباجارح
 او مثل الحديث الصحيح انه صلى الله عليه وسلم رضى راس

يهودية رشت راس جارية بين حجرين لا قرار لها بذلك لا لنقص
عهد ها والا لم يرض راسها بل كان يتقين السيف ومنه
ان يكون القتيل معصوما باسلام او بامان بدمة او غيرها
او بضرب رق على كافر ومنها ان يكون القاتل مكلفا مسلم
لا حكم الاسلام ومنه مكافاة المجني عليه للجاني من اول
اجز الجناية رمتيا او جرحا الى الموت فلا يقتل فاضل بمفضول
بخلاف عكسه والموت من العضيل الاسلام واكرية والامالة
والسيادة فلا يقتل مسلم بكافر عندنا كالكثير من العلماء البخاري
لا يقتل مسلم بكافر وخبر انه صلى الله عليه وسلم قتل يوم
خير مسلما بكافرا منقطع وغيره ضعيف ولا يصح في هذا غير
خبر البخاري فوجب الاحتز بعومه لانه لم يعارضه شي ومن
ثم قال كثيرون من اصحابنا ينقض حكم حاكم يقتله به ولا ح
من فيه رق باي نوع كان عندنا كالكثير من العلماء ايضا لانه يقال
منقوم فالحق بسائر الاموال وحز من قتل عبده قتلناه
منقطع فان الحسن رواية لم يسمع من سمرة الا حديث
العقيقة ويقادق بقن مطلقا الا ما ملكه ككاتب بعبد
ولو اباه ويقادفدع باصله ومحموم بحرمه لا اصل بفرعه
ولانه يقتل زوجة فرعه لا رث بعض القود الذي على ابيه
فيسقط وتقصير هذه الجملة المذكور في الفروع **والتارك**
لدينه وهو الاسلام لان الكلام في المسلم على ان في رواية
لمسلم التارك للاسلام بان يقطعه عما واستهزا بالدين

بخبر

70 يحصل باطنا باعتقاد ما يوجب الكفر وان لم يظهره ظاهرا
اما بفعل كالسجود لمخلوق او ذبح على اسمه تقربا اليه وطرح
مخو قران او حديث او علم شرعي على مستنقذ ولو ظاهرا
كبصاق او طرح المستنقذ عليه وطرح فتوى علم على ارض مع
قوله اي شي هذا الشرع واما بقول مع اعتقاد او عناد
او استهزا وتقصير ذلك في كتب الفروع وقد استوفيته على
المذاهب الاربعة في كتابي الاعلام بما يقطع الاسلام فانظره ان
اردت ان تلق من هذا الباب على عزاب الفروع وابداع
التحقيق والاستنباط واذا حكينا برده بواحد من هذه
المذكورات ونحوها حكينا بها باطنا وان كان مصدقا بقلبه
لان ملحق الا كفار ظاهرا لا باطنا اما على عدم الانتفاء بالباطن واما على
تكذيب الشرع وكلاهما كفروا وجد في القلب تصديق كما مر
ذلك مستوفي في بحث الايمان ولا يدخل في التارك لدينه
انتقال الكافر من في ملة الى اخرى لان الكلام في المسلم كما مر
ومن ثم كان الاصح عندنا انه لا يقتل بل يبلغ مأمنه ثم يصير
كفريا ان ظفرنا به قتلناه ان لم يبسل او يبذل الجزية
وافهم الحديث وجوب قتل المرتدة كالمترد وهو مذهب الشافعي
رضي الله تعالى عنه وكثيرين ويصرح به خبر من بدل دينه
فاقتلوه ودعوى تخصيصه بغيرها لا دليل عليها ولا نظر كونها
لا صفة فيها فلا يحتش منها اعانة الخريين لانه منقوض بخبر
اعني او هم **المفارق** بقلبه واعتقاده او بيده او لسانه **للجماعة**

المهودين وهم جماعة المسلمين اما بخوبة دعة كالحواج المنقرضين
لنا والممتنعين من اقامة الحق عليهم المقاتلين عليه واما بخوبة
او حراية او صيال او عدم ظهور شعار الجماعة في الفرائض فكل هؤلاء
يجل دما وهم بمقاتلتهم من اجل انهم تركوا دينهم كالمترد لكنهم يفارقونه
بانه بدل كل الدين وهو لا بدوا بعضه وان كان كل منه ومنهم
مفارق للجماعة فعلم ان بين ترك الدين من اصله ومفارقة
الجماعة عموما وخصوصا مطلقا لانه يلزم من الاول الثاني
ولا عكس وبين تركه لا من اصله ومفارقة الجماعة التساوي
لانه يلزم من احدهما الاخر وان هذا القسم الثالث اعنى
التارك لدينه المفارق للجماعة باعتبار ما قررناه فيه شامل
لماعدا القسمين الاولين من كل من جاز قتله كترك الصلاة او قتاله
شروعا بشروطه المقررة عند الفقهاء وان احصر في الحديث
حقيقى اذ لا يشذ عنه شئ بملاحظة ما قررناه فاستفاده ورد
به علم من زعم ان احصر هنا غير حقيقى فان قلت يرد عليه خبر
اقتلوا الفاعل اى اللابط والمفعول به واخذ به كثيرون
كالنكاح والحد فلو ان اللواط يوجب القتل بكل حال على
المحصن وغيره قلت لا يرد ان له حظما في الزاني اذ حد الزاني
شرعا عندنا يشتملها كما يشتمل الرجل والمرأة وحيدنيذ فيستفاد
من الحديث اشتراط الاحصان فيهما ونحن نقول في اللابط
ولما الملووط به فلا يقتل عندنا مطلقا اذ لا يتصور الاحصان
منه بالفرج الملووط به لاستحالة اباخته بنكاح صحيح وذهاب

108 جمع الى قتل من تزوج زوجة ابيه ولو غير محصن وقتل
ومن وطئ نهيمة وشارب الخمر في المرة الرابعة وغير ذلك
لا يرد علينا لانهم استندوا في ذلك لا يورد علينا الى ما لا تقوم
به الحجة من حديث ضعيف او منسوخ او محمول على المستحل
بدلا من اخر مقررة في محلها ولا لم لدينه وما بعده مزيدة للتأكيد
والتقوية لتعدي ترك وفارق ونحو اسم فاعله الى المفعول
بلا واسطة واستثنا الاولين من المسلم ظاهرا لانهما حيث
لم يستحل منه لا ينافيان الاسلام واستثنا الثالث المزيدي
للاسلام منه انا هو باعتبار انه كان مسلما قيل فنبه
الجمع بين حقيقته ومجازه وهو جاز وقيلت توبته خلافا
بجمع دونهما لان قتلها بجرمية مصنت فلا يمكن تلافيه بخلافه
فانه لو وصف قايم به حاد وهو تركه لدينه فنبه على انه انتفى
ذلك الوصف **رواه البخاري ومسلم** وهو من القواعد للخطير
لتعلقه باخطر الاشياء وهو الدماء وبيان ما يحل منها وما لا يحل
وان الاصل فيها العصمة وهو كذلك عقلا لانه محمول على بقا
المصور الا شأبية المخلوقة في احسن تقويم وشرعا وهو
ظاهر ولو لم يكن من وعيد القاتل الا قوله صلى الله عليه
وسلم من اعان على قتل مسلم بشطركم لقي الله مكتوب
بين عينييه ايس من رحمه الله وقد اجمع المسلمون على
القتل بكل واحدة من هذه الاحصان ومرفى خبر امرت
ان اقاتل الناس حتى ان هذا الحديث مبين بحق الاسلام

المذكور فيه لان العصمة الثابتة لمن نطق بالشهادتين
انما تراعى مادامت لم تهتك وهتكما انما يتحقق باحد هذين
الثلاثة المذكورة في هذا الحديث وموافق شرح ذلك
الحديث بيان دلالة على قتل تارك الصلاة كسلا ومر
قريبا ان القسم الثالث هنا يشمل وان لم يقتل بكفره وهو
ما عليه اكثر العلماء فان دفع زعم ان هذا الحديث يفيد علم قتله
وقال اقليم بكفره واطال اسحاق بالانتصار له وايراد
الدلة عليه انما يبرده انها جميعا محمولة على المستحل جمع بين
الاحاديث ويؤيده انه صح في السنة اطلاق اللفظ على
معاص كثره لانكار النسب وقتال المسلم وانفق الكل
على تاويل لما ذكرناه فكذا ما ورد في تارك الصلاة ونزعه
امتيارها بخصوصيات لا يمنع ما قلناه لان موجب التاويل
الجمع بين الدلة المتعارضة في الصلاة وغيرها فلم يكن
حينئذ لا تفرافها عن غيرها معين يوجب وفي قتله اشكال
لامام الحرمين ذكره بعض الشراح وساق فيه ما لم يتجز
منه جواب والاشكال انه لا يقتل الا بعد خروج وقت
الجمع بان يوحز الظهر لما بعد المغرب والمغرب لما بعد
المغرب وحينئذ فيصير قضا وهو لا يقتل به وان تصيق وجوابه
ان قوطم لا يقتل بالقضاء محله في غير قضا عالم يوم يبادى به في
الوقت فهذا لا يقتل وان امتنع من القضا المضيق لانه لم
يتحقق منه مراعاة تامة للشرع لان خروج عن وقتها

مشبهة

شبهة ما في التأخير بخلاف ما اذا امر بها في الوقت فامتنع فانه
لا شبهة له في التأخير بوجه فتحققت منه مراعاة الشرع
بالكلية فيقتل بعد خروج الوقت ما لم يبادر ويصلي واجاب
بعضهم بما لم يجدي بل يصح وهو ان العصمة في غير امرت
السابق مشروطة بثلاثه منها اقامة الصلاة ووجه
عدم اجدايه واضح وعدم محتمل ان الموقوف على الثلاثة القاتلة
ولا يلزم من جوازها جواز القتل الا ترى ان ما نفى الزكاه يقتلون
بخلاف من تركها من غير قتال فانه لا يقتل والله اعلم
الحديث الخامس عشر عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان يوم من ياتيه
الايمان الكامل المبحى من عذابه الموصل الى رضاه فامتنع على
امتناله الاوامر الثلاثة الاتية كال الايمان حقيقة
او هو على المبالغة في الاستجاب الى هذه الافعال كما يقول
القابل لولده ان كنت ابني فاطع فخر لي وتهييها على
الطاعة والمبادرة اليها مع شهود حقيقة الابوة وما يجب
لها لا على انه بانتقاط اعته ينتفى انه ابنه **واليوم الآخر**
وهو يوم القيامة الذي هو يوم الجزاء على الاعمال حسنة
وقيحة ففى ذكره هناك دون نحو الملايكة مما ذكر معه في
الحديث الثاني تنبيه وارشاد لما اشرف اليه
مما يوقظ النفس ويحرك الهمة للمبادرة الى امتثال جزاء هذا
الشرط وهو **فليقتل** هي لم الامر هنا وفيما ياتي ويجوز سكونها

او كسر هاء حيث دخلت عليها الفاء والواو بخلافها في ليست فانه
 مكسورة لا غير **خير** قال الشافعي رضي الله تعالى عنه
 لكن بعد ان يتفكر فيما يريد ان يتكلم به فاذا ظهر له انه خير
 محقق لا يترتب عليه مفسده ولا يجر الى كلام محرم او مكروه
 اتي به **اولي** **الصمت** من صمت واصمت بمعناه يصمت بضم الميم
 قاله المصنف رحمه الله تعالى واعترض بان السمع والقياس
 كسرها اذ قياس فعل مفتوح العين يفعل بكسرها ويفعل
 بضمها وخير فيه كارض عليه ابن جني وانما يتجه ذلك ان سبوت
 كتب اللغة فلم يرد ما قاله والافهوجة في النقل وهو لم يقل
 هذا قياسا حتى يعترض بما ذكر وانما قاله نقلا كما هو ظاهر
 من كلامه فوجب قبوله اي ليست ان لم يظهر له ذلك فينبغي
 له الصمت حتى عن المباح لانه ريمادي الى محرم او مكروه وعلى
 فرض انه لا يوردى اليهما ففيه ضياع الوقت فيما لا يعني
 وقد مر من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه واختلغوا في
 قوله سبحانه وتعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد
 فقيل يشتم المباح فيكتب وهو ظاهر الآية وقيل لا يكتب
 الا ما فيه ثواب او عقاب واليه ذهب ابن عباس وغيره
 وورد ان في صحف ابراهيم على بنينا وعليه وعلى ساير
 الانبياء والمرسلين افضل الصلاة والسلام وعلى العبد
 ان يكون بصيرا بزمانه مقبلا على شانه حافظا لسانه
 ومن حسب كلامه من عمله قل كلامه الى ما يعنيه وترك

فضول

فضول الكلام مما لا يعني وفي الحديث اذا انبئك بامر من خفيين
 لم يلق الله بمثلها الصمت وحسن الخلق وفي المسند خبر لا يستقيم
 ايمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم
 لسانه وروى الطبراني لا يبلغ عبد حقيقة التقوى حتى يحترز
 من لسانه وخبر انك ان ترال سالما ما سلت فاذا تكلمت كتب لك
 او عليك واحمد والنزمي والنساي ان احكمكم ليتكلم بالكلمة
 من رضوان الله ^{تلك} ما يظن ان تبلغ ما بلغت فيكتب الله سبحانه وتعالى
 له بها رضوانه الى يوم القيامة وان احكمكم ليتكلم بالكلمة من سخط الله
 سبحانه وتعالى ما يظن ان تبلغ ما بلغت فيكتب الله سبحانه وتعالى
 عليه بها سخطه الى يوم القيامة والاحاديث في ذلك كثيرة
 شهيرة جدا ومن ثم قال ذهب بن منبه قد اجمعت الحكماء
 على ان راس الحكمة الصمت وقال الفضيل لاج ولا رباط
 ولا جهاد اشد من حبس اللسان وقال لقمان لابنه لو كان
 الكلام من فضه لكان السكوت من ذهب قال ابن المبارك
 معناه لو كان الكلام بطاعة الله سبحانه وتعالى من فضة
 كان السكوت عن معصية الله من ذهب وهو صريح في ان
 الكف عن المعصية افضل من عمل الطاعة وفي ان الصمت
 افضل من الكلام لكن ذهب جماعة من السلف الى تفضيل
 الكلام لان نفعه متعدد وسياتي له مزيد بيان وقال
 الاستاذ ابو القاسم القشيري رحمه الله تعالى الصمت
 سلامة وهو الاصل والسكوت في وقته صفة الرجال

كما ان النطق في وقتة من اشرف الخصال وسمعت ابا علي الرضا
 يقول من سكنت عن الحق فهو شيطان اخرس قال واما اثار اهل
 المجاهدة السكوت فلما عرفوا ما في الكلام من الافات ثم ما فيه
 من لفظ للنفس واطار صفات المدح والميل الى ان يتميز
 من بين اشكاله بحسن النطق وغير هذا من الافات وذلك
 نعت ارباب الرياضه وهذا احذر كانهم في حكم المنازلة
 ونهذيب الخلق وقال ذ النون اصون الناس لنفسه امكم
 للسانه وبالمجمله فلا يقرب من يوم بالله حق ايمانه وباليوم الاخر
 ووقوع الجزا فيه ان يستعد له ويجهتد فيما يدفع به اهواله ومكاره
 فيا تمر باوامره وينتهي عن مخالقاته ويعلم ان من اهم ما عليه ضبط
 جوارحه فانها رعاياه او هو مسبول عنها جوارحه كما قال سبحانه
 وتعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسبويا وان من
 اكثر المعاصي عددا واسبورها وقوعا معاصي اللسان اذا فاته
 تزيد على العشرين ومن ثم قال سبحانه وتعالى وقولوا قولا سديدا
 وقال صلى الله عليه وسلم اسكن عليك لسانك وقال صلى
 الله عليه وسلم هلك بيب الناس في النار على مناخرهم الا حصايد
 السنتهم وقال صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليتكلم بالكلمة
 من سخط الله تعالى لا يلقى لها بالايهوى بها في النار سبعين
 خريفا من امن بذلك حق ايمانه اتقى الله في لسانه وقدر
 من كلامه سيما فيما ينفي عن الكلام فيه كبعد العشاء ما لم يتعلق
 به مصلحة دينية كالبلاغ عن الله سبحانه وتعالى وعن نبيه

والسكوت

صلى الله

٢٧٦ صلى الله عليه وسلم وتعليم العلوم والامر بالمعروف والنهي عن
 المنكر عن علم والاصلاح بين الناس وان يقول النفي احسن
 وان يقول للناس حسنا ومن افضل الكلمات كلمة حق عند من
 يخاف سطوته في ثياب وسداد وكالكلام مع حليته او ضيف
 او دينوية كما يتعلق بصنوعة الانسان او مصالحة وافاد
 للحديث ان قول الخير خير من الصمت لتقدمه عليه ولانه
 انما امر به عند عدم قول الخير وانما الصمت خير من قول
 الشر وان قول الخير غنيمه والسكوت عن الشر غنيمه
 وسلامه وان قوات الغنيمه والسلامه بينا في حال
 المؤمن وما يقتضيه شرف الايمان المشتق من الامان
 ولا امان لمن فاته الغنيمه والسلامه وان الانسان
 اما ان يتكلم او يسكت فان تكلم فاما بخير وهو ربح واما
 بشر وهو خسارة وان سكنت فاما عن شر وهو ربح واما
 عن خير وهو خسارة فله في كلامه وسكوت ربحان
 فينبغي ان يحصلها وخسارتان ينبغي ان يجتنبهما قيل
 وهذا الامر عام مخصوص بما لو اكره على قول شر او سكوت
 عن خير او نسي او خاف على نفسه من قول الخير وخوفه
 لخبر رفع عن امي الخطا والسيان وما استكرهوا
 عليه ولخبر اذا امرتكم بامر فأتوا منه ما استطعتم انتهى
 ولا يحتاج لذلك لان رفع القلم عن الناسي والمكره من
 القواعد الشرعية المقرره فجميع الاوامر والنواهي مخصوصه

٤٠ في ذهن كل عالم بذلك معتقدا له فلا خصوصية لهذا الحديث
بها على ان التغيير بالخير وبالسكوت في مقابلته الدال على
انه خير ايضا دليل على ذلك التخصيص لان المكره عليه منهما
يصير خيرا اي مباحا وعند النسيان هو خير ايضا لارتفاع
العقاب فلا يحتاج مع ذلك الى دعوى تخصيص تنبيه
التزام الصمت مطلقا واعتقاده قرينة اما مطلقا او في
بعض العبادات كالصوم والنجس منى عنه فهو خير اي داود
لاصاته يوم الى اللبيل وخرج الاسماعيلي النقي عنه
في الاعتكاف وروى ايضا في الصوم واشربتمت على سبكت
لانه اخص اذ هو السكوت مع الفطرة وهذا هو المأمور به
واما السكوت مع العجز لفساد الالة النطق فهو احرص
اول توقفا منها فهو الغنى وكل هذين لا يجسنان الامر مع السكوت
ومن كان يوم من الله واليوم الآخر فليكرم جاره بالاحسان
اليه وكف الاذى عنه وتحملا يصدر منه وبالشرف وجهه
وعبر ذلك من وجوه الاكرام التي لا يخفى رعايتها على
الموفقين قال تعالى واجارذ القرني واجار لجنب وهو اعني
الجار عرقا من بينه وبينه اربعين دارا من اي جانب
كان من جوانب الدار وفي مراسيل الزهري ان رجلا
اتى النبي صلى الله عليه وسلم بعض اصحابه ان ينادي
الا ان اربعين دارا جاروبه اخذ جمع من السلف وقد
هو في المسجد من سمع الاذان او الاقامة منه فيقدر كذلك

في الدور

في الدور
وقيل من ساكنك في محلة او بلد فهو جارك او المجاورة مراتب
بعضها المصون من بعض اذناها الزوجه والقريب وهو المراد
بالجار ذي القرني في الآية واجار لجنب فيها الاجنبى وقيل
الاول المسلم والثاني الكافر وقد الاول القريب المسكن
والثاني البعيد المسكن منك وكان قابله نظر خيرة عايشه
يا رسول الله ان لي جارين فالي ايهما اهدى قال الي اقربهما
منك بابا وقيل الثاني الزوجه فاجيران ثلاثة كافر فله
حق واحد بجوار ومسلم فله حقان الجوار والاسلام ومسلم
قريب فله ثلاثة حقوق الجوار والاسلام والقربة وهذا
حديث له طرق متقلة ومرسلة لكن لا تخلوا كلها عن مقال
والاحاديث في حقوق الجار كثيرة ففي الصحيحين ما زال
جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت انه سيورثه وروى
مسلم عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه اوصاني خليلي
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طبخت مرقا فاثر
ماه ثم انظر الى اهل بيت من جيرانك فاصبهم منها
بمعروف وفي روايه فاكثر ماها وتعاهد جيرانك وروى
البخاري في الادب كم من جار متغلق بجاره يوم القيامة
يقول يا رب هذا غلق بابي دوى فمنع معروف فرعى
ومن كان يوم من الله واليوم الآخر فليكرم ضيفه الغنى
والفقير بالبشر في وجهه فيطيب الحديث معه
وبالمبادرة الى احضار ما تيسر عنده من الطعام من

غير كلغة ولا اضرار باهله الا ان يرضوا وهم بالغون عاقلون
وقد بينت في الكتاب الاتي حديث الانصارى المشهور
الذي اتى الله ورسوله عليه وعلى امرائه بايثارهما
الضيف على انفسهما وصياهما حيث نوحى من الله بامرهم حتى
اكل الضيف والجواب عما افتضاه ظاهره من تقديمها
ما يحتاج اليه الصبيان بان الضيافة لتأكيد لها والاحتلال
في وجوبها مقدمة وبان الصبيان لم تشتد حاجتهم
للاكل وانما مشتيا ان الطعام لو جئ به للضيف وهو
مستيقظون لم يصيروا عن الاكل منه وان كانوا شباعا
على عادة الصبيان فينشوشوا على الضيف فتوموا ذلك
وهذا ظاهرا خلافا لمن توقف فيه والضيف لغة يشمل
الواحد والجمع من اصفته وضيافته اذا انزلت بك ضيفا
وصافته وتضيافته اذا انزلت عليه ضيفا ومعنى
الحديث ان من التزم شرايع الاسلام تأكد عليه
اكرام جاره وضيافته وبرها بعظيم حقها كما اعلن به صلى
الله عليه وسلم واكد على عظيم رعايته في احاديث كثيرة
بينتها في كتابي حقايق الاناقة في الصدقة والضيافة
فانه جمع ذلك من الاحاديث النبوية والاحكام الفقهية
ما تقر به العيون ويتفق به المتقون اذ الصدقة سيما
للمسكين والضيافة من مكارم اخلاق المؤمنين ومن محاسن
الدين وسائر النبيين ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم

ما زال

ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت انه سيورثه وقد 113
مروفيه اشارة ما الى ما بلغ به بعض الائمة من اثبات
الشفعة له وروى ان ابراهيم صلى الله عليه وسلم وعلى نبينا
وعلى سائر الانبياء والمرسلين كان يسمى ايضا الضيفان
وكان تمنشى الميل والميلين في طلب من يتقدي معه
وقد قال احمد بن حنبل الضيافة لاحاديث ظاهرة في ذلك
وفي ان الضيف يستقل باخذ ما يكفيه بخير رضى من نزل
عليه او على نحو بستانه او زرعه وقديمتها مع تاويلها
في ذلك الكتاب لكن خالفه الجمهور وحملوا ذلك الاحاديث
على غير ظاهرها كحل الوجوب على اول الاسلام فانها كانت
واجبة حين اذ كانت المواساة واجبة فلما ارتفع وجوب
الضيافة او على التاكيد كما في غسل الجمعة واجب على كل
محدث والاستقلال بالاخذ من غير رضى عن المضطر
لكنه بعد ذلك يغرم بدك ما اكله او على مال اهل الذمة
المشروط عليهم ضيافة من مريضهم لادلة اخرى
منها لا يجد مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس ومنها
قوله صلى الله عليه وسلم جارية يوم وليلة والحاجزة
الصلة والعطية المنطوعة بها وايضا التغير بالاكرام
ظاهرا في المنطوعة اذ لا يستعمل في الواجب ثم المخاطب
بها عندنا اهد البادية والحضر لكن في احاديث بينتها
ثم ايضا انها مختصة باهل البادية وبها اخذ مالك

لنغذرا ما يحتاج اليه المسافر في البادية وتيسر الضيافة
على اهلها غالباً بخلاف اهل الحضر لتيسر مواضع النزول
وبيع الاطعمة قال القاضي وخبر الضيافة على اهل
المدن وليست على اهل الريف موضوع انتهى وفيه نظر فقد
ذكرت في ذلك الكتاب له طرق كثيرة قبل بحمد تخصيص اكرام
الحجار والضعيف بغير الفاسق والمبتدع والمودى ومخوم
فهو لا لا يكرمون بل بها نوارد عاظم عن فجورهم ويحتمل جعلهم
من ذوات الجحنتين فيكرمون من حيث الجوار والضيافة
ويهانون من حيث الفجور لان الكافر يراعى حق جواره ونحوها
فالمسلم على نحو فسقه اولى وجا في كل كبد حرا اجر قال
بعضهم حتى بخو الحية والكلب العقور يطعم ويسقى اذا اضطر
الى ذلك ثم يقتل انتهى والوجه هو الاحتمال الثاني
كما يصرح به كلام ائمتنا ولا ينافيه قولهم يحرم الجالس مع
الفساق ائمتنا سلم لان هذا فيه اعانة لهم على فسقهم
كما يدل عليه تقييدهم العقود معهم بالائتسار اى من
حبسك الفسق فانهم انة معهم لا للائتسار كذلك حايض
وما ذكره من اطعام العقور فيه نظر لوجوب قتله
فورا فلا حاجة لا طعامه كما يدل عليه قول ائمتنا
لو استطعم من يراد قتله بحق لم يطعم بخلاف ما لو استسقى
فانه يسقى لقلته زمنه **رواه البخاري ومسلم** وهو
من القواعد العظيمة لانه بين فيه جميع احكام

اللسان

114 اللسان الذي هو اكثر الجوارح فعلا فهو هذا الاعتبار يصح ان
يقال فيه انه ثلث الاسلام لان العمل اما بالقلب او بالجوارح
او باللسان وهو ظاهر وان لم ار من صرح به ثم رايت بعضهم
قال ان جميع ادابه الخيرة تنفزع منه واشتار فيه الى سائر
خصال البر والصله والاحسان لان اكرهها رعاية حق
الجوار والضعيف وبهذا الاعتبار يصح ان يقال فيه
انه نصف الاسلام لان الاحكام اما ان تنفلق بالحق
او بالخلق وهذا افاد الثاني لان وصله الخلق تستلزم رعاية
جميع حقوقهم ومن ثم كان المقصود من الامرين الاخيرين
هو المقصود السابق في حديث لا يوم من احكم حتى
يجب لاحيه ما يجب لنفسه من الالف والاجتماع وعدم
التفرق والالتقاط لان الناس جيران بعضهم لبعض
فاذا اكرم كل منهم جاره ايتلفت القلوب وانقشت
الكلمة ووقيت شوكه الدين والله خشت جهالات
المحدثين واذا اهان كل جاره انعكس الحال ووقعوا في
هوة الاختلاف والضلال ولذلك قال الناس اما ضيف
او مضيف فاذا اكرم بعضهم بعضا وجد ما من الصلاح
والايتلاف واذا اهان بعضهم بعضا وجد الفساد
والاختلاف **الحديث السادس عشر عن**
ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رجلا يمتد له
ابو الدرداء فقد اخرج الطبراني رضى الله تعالى عنه

قلت يا رسول الله دلي على عمل يدخلني الجنة قال لا تغضب
 ونك الجنة او جارية ابن قدامة عم الاخنف ابن قيس
 فقد اخرج احمد عنه انه قال سألت النبي صلى الله
 عليه وسلم فقلت يا رسول الله قل لي قولا واقل
 علي لعل اعقله قال لا تغضب فاعدت عليه مرارا
 كل ذلك يقول لا تغضب لكن نازع في هذا يحيى القطان
 بانهم يقولون ان جارية تابعي لصحابي **قال للنبي صلى الله**
عليه وسلم اوصني قال لا تغضب يحتمل انه اراد امره
 بالاسباب التي تقرب حسن الخلق من الكرم والسخا
 والحلم والحياء والتواضع والاحتمال وكف الاذى والصغ
 والعفو وكظم الغيظ والطلاقة والبشر وسائر الاخلاق
 الحسنة الجيدة فان النفس اذا انحلت بهذه الافعال
 وصارت لها عادة اندفع عنها الغضب عند حصول
 اسبابه او انه اراد لا يعمل بمقتضى الغضب اذا حصل
 بل يجاهد نفسه على ترك تنفيذه والعمال بما يورثه
 فانه اذا ملك الانسان كان في اسره وتحت امره ومن
 ثم قال تعالى ولما سكنت عن موسى الغضب فمن لم يمتد
 ما يورثه به غضبه وجاهد نفسه على ذلك اندفع عنه
 شر غضبه وربما سكن وذهب عاجلا فكانه لم
 يغضب والى هذا الاشارة بقوله سبحانه وتعالى واذا
 واذا ما غضبوا لم يغفروا والكافين الغيظ الاية واخرج

الشيخان

115 الشيخان ليس الشدايد بالصرعة انما الشدايد الذي
 يملك نفسه عند الغضب وسلم ما تقدم من الصرعة
 فيكم قلنا الذي لا يصرعه الرجال ليس ذاك ولكنه الذي
 يملك نفسه عند الغضب **فرد** السابري عليه **مرارا** يقول
 اوصني يا رسول الله وكأنه لم يقنع بقوله لا تغضب فطلب
 وصية ابلغ منها وانفع فلم يرده صلى الله عليه وسلم
 عليها واعادها له حيث **قال** له ثانيا وثالثا **لا تغضب**
 تنبيهها له بتكرارها على عظيم نفعها وعمومه فهو كما قال له
 العباس علمني دعاء دعوه يا رسول الله فقال له سل
 الله العافية فعاوده مرارا فقال له يا عباس يا عم رسول
 الله سل الله العافية في الدنيا والاخرة فانك اذا اعطيت
 العافية اعطيت كل خير قيل يحتمل انه صلى الله عليه وسلم
 علم من هذا الرجل كثرة الغضب فخصه بهذه الوصية
 وفي بعض طرق الحديث ما يبعد في من غضب الله تعالى
 قال لا تغضب وفي طريق اخرى ان رجلا قال لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم اوصني ولا تكثر على او قال مررت
 بامر واكله على كي اعقله قال لا تغضب وفي اخرى
 علمني شيئا اعيش به في الناس ولا تكثر على قال
 لا تغضب وفي اخرى قلت يا رسول الله اوصني قال
 لا تغضب ففكرت حين قال النبي صلى الله عليه وسلم
 ما قال فاذا الغضب يجمع الشر كله ومن ثم قال جعفر

ابن جرير رضي الله تعالى عنهما الغضب مفتاح كل شر وقيل
 لابن المبارك اجمع لنا حسن الخلق في كلمة قال ترك الغضب
 واخرج محمد بن نصر المروزي ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه
 وسلم من قبل وجهه فقال يا رسول الله اي العمل افضل
 قال حسن الخلق ثم اتاه عن عبيده وقال له ذلك
 فقال كذلك ثم عن شماله كذلك ثم عن خلفه فالتفت اليه
 فقال مالك لا تفقه حسن الخلق هو ان لا تغضب ان
 استطعت وهو مرسل **رواه البخاري** وهذا من بدايع
 جوامع كلامه التي حفظها **صلى الله عليه وسلم** واما ما روى
 ان رجلا قال لسليمان صلى الله عليه على نبينا وعليه وسلم
 اوصني قال لا تغضب قال لا اقدر قال فان غضبت
 فامسك لسانك ويدك وان بجي قال لعيسى عليها
 الصلاة واللام اوصني قال لا تغضب قال لا استطع
 قال لا تغتني ما لا قال حسبي فلم يصح فثبت انه لا يشارك
 لنبينا في هذه الكلمة المتضمنة بجامع الخير والمالفة
 من قبائح الشر فان الغضب وهو غلبان دم القلب
 طلبا لدفع المؤذي عنه خشية وقوعه او للانتقام ممن
 حصل منه الاذى بعد وقوعه لا يحصى ما يترتب عليه
 من المفاسد الدنيوية والاخرية لان الله سبحانه
 وتعالى خلقه من النار وعجنه بطينة الانسان فتي
 نوزع في غرض من اغراضه اشتعلت نار الغضب فيه وفكر

116 فور ايفعل منه دم القلب وينتشر في العروق فيرتفع الى اعلى
 البدن ارتفاع الماء في القدر ثم ينصب في الوجه والعينين
 حتى يحمر منه اذا البشرة لصفائها كالزجاجه تحكي ما وراها
 هذا اذا غضب على من دونه واستشعر الفدرة عليه فان
 كان ممن فوقه وايس من انتقام منه انقبض الدم الى جوف
 القلب وبمن فيه وصار حزنا فاصفر اللون او من مساويه
 الذي يشك في الفدرة لا عليه يزداد الدم بين انبساط
 وانقباض فيصير لونه بين حمرة وصفرة والغضب
 فوران الدم وغليانه كما مر وقيل عرض يبتعد غليان دم
 القلب لارادة الانتقام ويؤيد الاول حديث احمد
 والنزمري انه صلى الله عليه وسلم قال في خطبته
 الا ان الغضب حمرة تتوقد في قلب ابن ادم اما ترون
 الى انتفاخ اوداجه واحمرار عينيه فمن احسن من
 ذلك شيئا فليزق بالارض وفي رواية فاذا احس
 احدكم فليجلس ولا يعدو به الغضب اي فليحبسه
 ولا يعدو به الى غيره بايدانه والانتقام والاستقالة
 هذا المعنى في حقه سبحانه وتعالى كان المراد في حقه
 ارادة الانتقام فيكون صفة ذات او الانتقام نفسه
 فيكون صفة فعل وما يترتب على الغضب في حقنا
 من المفاسد تغير طهر البدن بتغير لونه كقوله **شدة**
 رعدة اطرافه وخروج افعاله عن حيز الاعتدال واضطرابه

حركته وكلامه حتى ترتب اشتد افعه وتنقلب مناخره وتحر
 احراقه وتستحيل خلقة حتى لو راى لنفسه لسكن غضبه
 حيا من قبح صورته ولو كشف له عن باطنه لراه افعج من ظاهره
 فانه عنوانه الناشئ عنه واللسان بانطلاقة مع تحيط النظم
 واصطراب اللفظ بالشتم والفحش وقبايح الكلمات التي
 يسكن منها ذوا العقول والمروءات حتى الغضب ان اذا
 افتقر غضبه والجوارح بالمطش بها ضربا وعيره ان تملك
 من المفضوب عليه والاربع غضبه عليه فيمزق ثوبه
 ويلطم وجهه وقد يضرب يده بالارض وما عنده من
 الصغار والدواب ولعبد وعد والواله السكران والمجنون
 الكيران وربما قويت عليه نار الغضب فاطفات بعض
 حرارته الغريزية فيغشي عليه او اعدمتها فيموت
 لوقته والقلب باكان الحسد والحقد واصناد السوء والسمائة
 وافشا السر وهتك السر والاسنن والاسنن او غير ذلك من
 القبايح وذلك كله حرام يستوجب عليه العقوبة واليم
 العذاب فانظر كم تحت هذه اللفظة النبوية وهي لا تغضب
 من بدائع الحكم وقوايد استجلاب المصالح ودرء المفاسد
 مما لا يمكن عده ولا يمتنى حده والله اعلم حيث يجمل
 رسالته كيف وقد تضمن ايضا دفع اكثر الشرور على
 الانسان لانه في مدة حياته بين لذة والم قال لذه
 سببها تور ان الشهوة لخواكل اوجاع والام سببه تور ان

الغضب

117 الغضب ثم كل من اللذة والغضب فذبيح تناول له او دفعه
 كمنكاح الزوجه ودفع قاطع الطريق وقد يجرم كالزنا والقتل
 المحرم فالشر اما عن شهوة كالزنا واما عن غضب كالقتل
 فاما اصل الشرور ومبداوها فاجتناب الغضب
 بين دفع نصف الشر بهذا الاعتبار واكثره في الحقيقة
 فان الغضب يتولد عند الفتد والقذف والطلاق
 وهجر المسلم والحقد عليه والحسد له وهتك سنه
 والاستهزاء به والكلف الموجب للحنث او للذم كاجا
 في الحديث اليمين حنث او ندم بل والكفر الكفر
 بنبلة بن الاعمى حين غضب من لطفه اخذت منه
 فضا صا وهذا التقدير يصح ان يقال في هذا الحديث
 انه ربع الاسلام لان اعمال الانسان اما خير واما شر
 والشر اما ينشأ عن شهوة او عن غضب وهذا الحديث
 متضمن لنفي الغضب فتضمن لنفي نصف الشر وهو
 ربع المجموع فكان هذا الحديث ربعا من هذه الجهة وهذا
 ظاهرا وان لم ار من عرج عليه ويدل عليه على انحصار
 سبب الشر في الشهوة والغضب ان الملايكة لما تجردوا
 عنهما تجردوا عن سائر الشرور جملة وتفصيلا ثم
 الغضب له دوا دافع ورافع فالدافع يحصل بذكر
 فضيلة الحكم وكظم الغيظ بحوقوله تعالى والكاظمين
 الغيظ وقوله صلى الله عليه وسلم اشدكم من غلب

على نفسه عند الغضب واحكم من عفى بعد القدره وقوله
 صلى الله عليه وسلم من كظم غيظه وهو قادر على ان ينفذ
 دعاه الله عز وجل على راس الخلايق يوم القيامة حتى
 يجيره في اى الحور شارواه احمد واصحاب السنن الا النسائى
 وقال الترمذى حسن غريب وقوله صلى الله عليه وسلم
 ليس الشريد بالصرعه انما الشريد الذى يملك نفسه
 عند الغضب والصرعة التى يصدر ويكثر منه ذلك
 ومن ثم لما غضب عمر رضى الله تعالى عنه على من قال له ما تقضى
 بالحق ولا تقضى الحق فاجره وجهه قتلته يا امير المؤمنين اسم
 تسمع ان الله تعالى يقول خذ العفو وامر بالعرف واعرض
 عن الجاهلين وهذا من الجاهلين قال صدقت فكانا
 كان نادا فانظفنت وباستحضار خوف الله تعالى كما حكي ان
 ملكا كتب في ورقة ارحم من في الارض يرحمك من في السما
 اى امرة وسلطانه وملايكته ويدسلطان الارض
 من سلطان السما ويدلحاكم الارض من حاكم السما اذ كوف
 حين تعضب اذ ترك حين اعضب ثم دفعها الى وزيره وقال
 اذا غضبت فادفعها الى فكان كلما غضب دفعها اليه
 فينظر فيها فيسكن غضبه وبان يستعيد بالله من
 الشيطان الرجيم كما جافى الحديث الصحيح انه يذهب
 وشره انه جافى الحديث ان الغضب من الشيطان لانه
 الذى يحل الانسان عليه ليرذيه ويعويه ويباعده من نعم

الله

الله عز وجل فالاستغادة بالله من اقوى سلاح المؤمن على
 دفع كيد الشيطان ومكره اعداؤه الله منه بمنه وكرمه
 وروى الشيخان اسنن رجلا ن عند النبي صلى الله عليه
 وسلم واحدهما يسب صاحبه غضبا وقد احمر وجهه فقال
 صلى الله عليه وسلم انى لا علم كلمة لوقاها لذهب عنه ما يجد
 لوقا اعوذ بالله من الشيطان الرجيم فقالوا الرجل اما تسمع
 ما يقول النبي صلى الله عليه وسلم فقال انى لست بمجنون
 والدافع يحصل بذلك ابغنا وبتغيير الحالة التى هو عليها
 كما ورد في حديث اذا غضب احدكم وهو قائم فليقع
 واذا غضب وهو قاعد فليضطجع وروى احمد وابوداود
 اذا غضب احدكم وهو قائم فليجلس فان ذهب عنه الغضب
 والاضطجع وسره ان القايم متى للانتقام والجالس
 دونه والمضطجع دونهما ويؤيده الرواية السابقة فاذا
 احس احدكم والى قلبه واخرج احد اذا غضب
 احدكم فليسكت قاطعا ثلاثا وهذا ايضا واعظيم لان
 الغضب يصدر عنه من فتايج الاقوال ما يوجب الندم
 عليه عند روال الغضب فاذا سكت زال هذا المعنى
 فان لم يزل بما ذكرنا او اغتسل بالماء البارد فان
 النار لا يطفيها الا الماء كما قال صلى الله عليه وسلم اذا غضب
 احدكم فليتوضا بالماء فان الغضب من النار وانما تطفئ النار
 بالماء في رواية ان الغضب من الشيطان وان الشيطان

من النار والنار تظف بالما فاذا غضب احدكم فليغتسل
والفرض ان يبعد عن هيئة الوثوب والمصارعة للانتقام
ما امكن جسم المادة المبادرة وكان معاوية رضي الله عنه
من احلم العرب ومن ثم كان يقول ما غضبني على من اقدر
عليه ومن لا اقدر عليه اى ان الغضب لغضب محض لا قابرة
فيه لان المودى لى ان قدرت عليه عاقبته ان شئت بلا غضب
والا كان يجوز العرص الغضب محض تعب لانه وحده لا يشفي
فلا قابرة فيه على كل تقدير ثم اطراد بدفعه او رفعه
مع انه اضطراري كالحمل لما مر احمه فورا ان دم القلب
باطنا هو كالرغاي ظاهر اندفاع اثاره وما يترتب
عليه من القبايح فان الانسان بحسن الرياضه وتهذيب
النفس عن ذميم الاخلاق ومعاينة الاوصاف يا من شتر
عنصبة وقبايح المترتبة عليه فهو وان كان صروريا
لا يمكن دفعه الا ان اثار المترتبة عليه يمكن دفعها
فاندفع ما لبعضهم هنا من الاشكال ثم راي بعضهم ذكر
هو هذا الذي ذكرته حيث قال والتحقيق ان الغضبان
اما مغلوب للطبع الحيواني وهذا لا يمكن دفعه وهو الغالب
في الناس واما غالب للطبع بالرياضه فيمكن دفعه ولو لا ذلك
لكان قوله صلى الله عليه وسلم لا تغضب تكليفا بما لا يطاق
والحاصل ان اقوى اسباب دفعه ورفع التوحيد الحقيقي هو
اعتقاده ان لافاعل حقيقة الا استعالي وان الخلق آلات

وسايط

119 ووسايط كبرى وهي من له عقل واختيار كالانسان
وصغرى وهي من انتقيا عنه كالعصا المضروب بالوسيط
وهي من فيها الثاف فقط كالدراب فمن توجه اليه مكروه
من غيره وشهد ذلك التوحيد الحقيقي بقلبه اندفع عنه
غضبه لانه اما على الخالق وهو جرة انتافى العبودية
او على المخلوق وهو اشراك بينا في التوحيد ومن ثم خدم
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فاقال
لشي فعله لم فعلته ولاشي تركه لم تفعله ولكن يقول
قدر الله وما شافعد ولو قدر الله لكان وما ذاك
الا لكال معرفته صلى الله عليه وسلم بان لافاعل ولا معلى
ولا مانع الا الله تعالى ولا بينا في ذلك ما صح ان موسى
على نبينا وعليه وعلى ساير النبيين افضل العداة واللام
اغتنل عريانا في خلوة ووضع ثيابه على حجر ففر بها فعدا
وراه يقول ثوبى حجر ثوبى حجر ويضربه بعصاه حتى اثرت
فيه فراه بنوا اسرائيل وبطل كذبهم عليه بانه انما يجتلى
عنهم في الغسل لادرة به لانه لم يغضب عليه غضب
انتقام بل غضب تاديب ونزجر لان الله تعالى خلق فيه
حياة تضار كدابة نفرت من رايها ويحتمل على بعدانه
غلب عليه الطبع البشري فانتقم منه كما حكى عنه
انه لما قيل له خذها ولا تخف لك على يده وتناوطها
به فقيل له ارايت لو اذن الله فيها تخذرها لكان يفعل

كمال فقال لا ولكن ضعيف ومن ضعف خاف ويؤيد
 ذلك ما ثبت انه كان حديدا حتى كان اذا غضب خرج
 شعر جسده من مدرعته كسلا النخل ولهذا الماعلم بما حدثت
 قومه بعده اخذ براس احبيه يحرقه اليه وكذلك حكى
 ان الحضرمي اخرق السفينة غضب واخذ برجله ليلقيه
 في البحر حتى ذكره يوشع عنده معه فخلاه تنبيه انما
 ندم الغضب حيث لم يكن لله والا فهو محمود ومن ثم كان
 صلى الله عليه وسلم يغضب اذا انتهكت حرمان الله
 عز وجل فحينئذ لا يقوم لغضبه شيء حتى ينتصر
 للحق ورد انه كان اذا غضب اعرض واشاح وانه كان
 بين عبيده عرف يدره الغضب وقالت عائشة
 رضى الله عنها كان خلقه القرآن يرضى لرضاه ويسخط
 لسخطه ولشدته حيايه صلى الله عليه وسلم كان
 لا يواخذا احدا بما يكرهه بل تعرف الكراهة في وجهه ولما
 بلغه ابن مسعود قول القائل هذه قسمة ما اريد
 بها وجه الله شق عليه وتغير وجهه وغضب وسم
 يزد على ان قال قد اودى موسى باكثر من هذا غضب
 وكان من دعائه اسئلك كلمة الحق في الغضب والرضى
 وهذا عز يرحم اذا اكثر الناس اذا غضب لا يتوقف
 فيما يقول واخرج الطبراني خبر ثلاث من اخلاق
 الايمان من اذا غضب لم يدخله غضبه في باطل ومن

120 اذا رضى لم يخرج رضاه عن حق ومن اذا فذر لم يتقاضي
 ما ليس له والاحبار الدالة على وقوع غضبه صلى الله عليه
 وسلم وتكرره كثيرة مع الاجماع على انه كان احكم الناس
 واكثرهم عفوا وصفا واحتمالا وتجاوزا ونهاية الكمال الغضب
 في موضعه والحلم في موضعه واخرج احمد ما تخرج عبد
 جرة افضل عند الله من جرعة عيط يكثر ابتقا وجه
 الله واخرج ما من جرعة احب الى الله تعالى من جرعة
 عيط يكثر عبد ما كظم عبد جرعة عيط الله تعالى الاملا الله
 جوفه ايمانا وفي رواية لابي داود ملاه الله ايمانا وايمانا
 وليحذر الانسان من الدعا على نفسه او اهله او ماله
 عند الغضب فانه ربما يصادف ساعة اجابه فيستجاب
 له كما يدل عليه خبر مسلم عن جابر سرتنا مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في غزوة ورجل من الانصار على ناضح
 له فتلن عليه بعض التلذذ فقال له سولمك
 الله فقال صلى الله عليه وسلم انزل عنه فلا يصحبنا
 ملعون لا تدعوا على انفسكم ولا تدعوا على اولادكم ولا تدعوا
 على اموالكم لئلا توافق من الله ساعة يسأل فيها عطا
 فيستجيب لكم وفي هذا ايضا دليل على ردها قتل عن
 الفضيل ثلاثة لا يلامون على غضب الصائم والمريض
 والمسافر وعن الاحنف بن قيس يوحى الله الى الحافظين
 لا تكتب على عبد في صخرة شيئا وقوله صلى الله عليه وسلم

اذا غضبت فاسكت يدل على تكليف الغضبان في حال
 غضبه بالسكوت فيواخذ بالكلام وقد صح كما علم مما مر
 انه صلى الله عليه وسلم امر من غضب ان ابتلا في غضبه
 بما يسكنه من اقوال وافعال وهذا هو عين تكليفه
 بقطع الغضب فكيف يقال انه غير مكلف في حال غضبه
 بما يصدر منه قبل و مراد من اطلاق من السلف ان من كان
 بسبب غضبه مباحا كالسفر او طاعة كالصوم لا يلام
 عليه اى في كلامه لا تخوئل او رده او اخذ مال او اثلافه
 بغير حق فهذا لا يشك مسلم ان الغضبان مكلف به
 وبخوطلافة وعتاقة بلا خلاف على ما قاله بعضهم لكن
 نقل غيره فيه خلافا وقد يستشكل بانه ان زال
 تمييزه فغير مكلف او بغيره فمكلف فما محل الخلاف و صح
 عن ابن عباس وعائشة رضي الله عنهما ان يقع طلاق
 وعتاقه واقتي به غير واحد من الصحابة رضي الله
 عنهم وبه يرد على من فسر الاغلاق في خبر لا طلاق
 في علاق ولا عتاق ولا عتاق وبالفضب بد الصواب
 تفسيره بالاكرام **الحديث السابع عشر**
عن ابي يعلى ابن ابي عبد الرحمن **شدا** **ابن اوس**
رضي عنه الانصاري الخزرجي ابن اخي حسان قيل
 وهو بدرى وهو غلط واما البدرى والده قال
 عباده ابن الصامت وابو الدرداء كان شدا ممن

اوتي

اوتي العلم والحكمة سكن بيت المقدس واعقب بها وتوفي سنة
 ثمان وخمسين او احد واربعين او اربع وستين عن خمس
 وسبعين سنة ودفن بها بظاهر باب الرحمة باقى الى
 الان روى له خمسون حديثا خرج له البخارى حديثا ومسلم
 اخر **عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله كتب**
اى طلب و اوجب اذا الوجوب هو موضوع كتب عند الفقيه
والاصوليين لكن المراد هنا مطلق الطلب لانه اعم فابدره
 فالاحسان الواجب ان ياتى بما وجب عليه من فعل او ترك
 مستوفيا لشرائطه والمندوب ان ياتى بكالات الواجب
 وبالمندوب مع معتبراته ومكالاته **الاحسان** مصدر
 احسن اذا اتى بالحسن وهو ما حسنه الشرع لا العقل
 خلافا للمعتزلة كما هو مقرر في الاصول والمراد به هنا تحسين
 الاعمال المشروعة لا مجرد الانعام على الغير لان الاول
 اعم نفعيا واكثر فائدة لان الاحسان من الفعل يعود
 منه نفع عليه وعلى غيره فحق على من شرع في شئ منها
 ان ياتى به على غاية كماله ويحافظ على ادائه المصحح له
 والمكمل له وليجذر من ان تسول له نفسه انه اذا فعل
 ذلك قل عليه عمله لانه وان قل ين يرببه الثواب حتى
 يفوق مع قلته الكثير الذي لا احسان فيه **على** ان في اولى
كل شئ يستثنى منه القديم تعالى فانه لا حاجة به الى
 احسان احد لا ستغنايه بذاته عما سواه والاعراض

وانجمادات لا يتاقي الا حسان اليها فبقى النبات والحيوان ادبيا
 او غيره والاحسان اليهما مائتا اما الثاني فواضح واما الاول
 فلموه والملايكة والاحسان اليهم باحسان عشرتهم بان لا
 يفعل بحضرة الحفظة ما يكرهون ولا ياكل ما يتادون
 براجمته لتاذيهم بما يتاذي به بنوا ادم كما في الحديث
 والجن بخونيتهم بالسلاط من الصلاة فانه يسد للمصلي
 ان ينوي به من على يمينه او يساره من ملايكة ومومني
 انس وجن ويصل اليهم والى الملايكة باحسان اخر من
 المصلي فانه اذا قال في التشهد على عباد الله الصالحين
 اصابتها وغيرهما هذه الدعوة كما في الحديث والاحسان
 لشيئا طيبهم وكفارهم بالدهاظم ككفار الانس بالاسلام قيل
 ويخص من كل شئ المودى من نحو الحشرات والسباع والاطفال
 طاهي الاحسان انتهى وهو ممنوع اذ جواز قتلها بل وجوبه
 لا ينافي الاحسان اليها باحسان القتل وبلا طعام ان لم
 يجب قتلها فورا فقد قال صلى الله عليه وسلم في كل
 كبد رطبة اجر قيل ويجوز ان يكون على بابها والمعنى انه يبق
 من الله تغيب عبده بالاحسان على كل شئ حتى اذا دبح
 بسكين غير كالة لم يضيع الله له ذلك انتهى ولم يظهر
 من هذا النقد برانها على بابها فانها فيه معنى في ايضا
 نعم يصح في تقديره ان يقال المعنى ان الله تعالى
 طلب من عبده الاحسان حال كونه مستقليا منه على كل شئ

اراد ايصاله اليه فغير عن مزيد الاحسان وعمومه للمحسن
 اليه باستغلاويه عليه مبالغة في طلب كاله ثم رابت بعضهم
 قال في جعله على بابها النقد يركتب الاحسان في الولاية
 على كل شئ وما ذكرته ثم ابلغ واشب بسياق الحديث قتاله
 ويصح في تقدير كونها على بابها ان يقال للراد انه تعالى وجب
 على كل شئ ان يكون محسنا اي بحسب ما يناسبه كالنسيج
 من الجماد **واذا قتلتم** انما فرع على الله عليه وسلم هذا الذي
 بعده على ما قبله وخصهما بالذكر مع ان صور الاحسان
 لا تنحصر لانها الغاية في ايدى الحيوان فاذا طلب الاحسان
 فيهما مع كونها الغاية في الاذى فما بالكم بغير ذلك فانه
 اخرى ان يطلب فيه الاحسان وان سبب التخصيص
 رد ما كانت اجاهلية عليه من القتل في القتل بجذع الانوف
 وقطع الاذان والايدى والارجل من الذبح بالمدى الكالة
 ونحوها مما يعذب الحيوان ومن اكلم المتخفق وما ذكره
 في اية المائدة فهي عن ذلك بقوله **فاحسنوا القتل** هي
 بكسر القاف اطييه والحالة كالجلسه بجلاها بالفتح فانها
 المصدر وافاد الامر وجوب احسان ذلك في كل قتل حايض
 ذبحا كان او قودا او حدا او غيره فيكون بالة غير كالة مع
 السرعة وعدم قصد التعذيب فان اقتصر بالة كالة
 ضمن ماسوى منها لتقصيره نعم يراعى في القاتل اطييه
 والالة التي قتلها فيفعل به حيث امكنت طلبا للمائلة

المبنى عليها القود ما أمكن واحترفت بقول حيث أمكنت عن
 نحو القاتل بلواط وسحر فبعدل فيه الى السيف لتقدير المماثلة
 حبيذ **واذا دبحتم** ما يجرد بجر من البهائم **فاحسنوا الذبحة**
 فيها كسر او فتحا ما مر في القتل وفي رواية الذبح وهي
 التي في أكثر نسخ صحيح مسلم وهو المصدر لا غير واحسانه
 هنا بنحو ما مروى بان يرفق بالبهيمة فلا يصدر عنها بعنف
 ولا غلظة ولا يجبرها الى موضع الذبح جرا عنيفا وباحداد
 الالة وتوجيهها الى القبلة والتسمية ونية التقرب
 بذبحها الى الله تعالى وقطع الحلقوم والمرى والودجين
 والاعتراف الى الله تعالى بالمنة والشكر له على هذه
 النعمة العظيمة وهي اجلاله بفتح خيره تعالى لنا ما لو شاكره
 وسلطه علينا ومن الاحسان الى البهائم التي لا يبراد
 ذكها عدم حبسها للقتل وغيره فقد صح عنه صلى الله عليه
 وسلم انه نهى عن صبر البهائم وهو ان تجلس البهيمة
 ثم تقرب بالنبل ونحوه حتى تموت وصح ايضا النهي
 عن ان تحتد غرضا وان من فعل ذلك فهو ملعون ومن
 الاحسان الى البهائم ايضا ان لا تحرق طاقها ولا يسمز
 راكبها عليها وهي واقعة الاحاجة ولا يجلب منها ما يضر
 ولدها ولا يشموى السمك والجراد حتى يموت وقد حكى
 ابن حزم الاجماع على وجوب الاحسان في الذبحة واشمل
 وجوب قتل الادعي ضرب عنقه بالسيف ورد في تحريم

المثلة

123 المثلة احاديث كثيرة منها من مثله بذي روح ثم لم يثبت
 مثله الله به يوم القيامة وهو مخصوص بغير القاتل
 الممثل لانه صلى الله عليه وسلم رفع راس يهودي بين
 هجرين لفعله ذلك بخارية من جوارى المدينة وعن جمع من
 السلف انه من قتل لكفر او ردة يمثله بالحرق بالنار وروى
 عن ابي بكر رضي الله عنه وخالد بن الوليد وغيرهما
 شئ من ذلك وصح عن علي كرم الله وجهه انه حرق
 المرتدين فانكرا بن عباس رضي الله عنهما عليه واصل
 ذلك فعله صلى الله عليه وسلم بالعربيين حيث قطع ايديهم
 وارجلهم وسد اعينهم وتركهم في الحرة حتى ماتوا وفي رواية
 ثم نبذوا في الشمر حتى ماتوا في اخرى وسرت اعينهم
 والقوة في الحرة يستسقون فلا يسقون وذكر لانهم
 قتلوا واحدا والمال قبله وارتدوا واجيب بان هذا
 كان قبل تحريم المثلة وبان اعينهم شمرت لانهم فعلوا
 ذلك بالرعاة كما اخرج مسلم وذكر ابن شهاب انه
 قتلوا الراعي ومثلهوا به وابن سعد انهم قطعوا ايده ورجله
 وغرسوا الشوك في لسانه وعينيه حتى مات وبدر
 على النسخ انه صلى الله عليه وسلم امر بخرق رجلين
 من قريش ثم قال كنت امرتكم ان تحرقوا قلوبا فلا تافلاونا
 بالنار وان النار لا يعذب بها الا الله تعالى فان وجدتموها
 فاقتلوها رواها البخاري **وليجد** بضم الياء من احد السكينة

وحددها واستغذها بمعنى وبغتها من **حد** **احدكم شفرته**
وجواب ان كانت كالة بحيث يجسد الحيوان بها تغذيب والافندبا
وهي السكين ونحوها مما يذبح به وشفرتها حدتها فسميت به
تسمية الشئ باسم جزبه ويلبغى حال حدتها ان يوارى بها
عنها لامره صلى الله عليه وسلم يذكر رواه احمد وابن ماجه
وليرح بضم اوله من اراح اذا حصلت له الراحة او كان
له دخل في حصوطها باى وجه كان **ذبيحته** بامرار السكين
عليه بسرعة وبسقيها عند الذبح وبالامهال بسلك حتى
حتى تبرد وان لا يجد السكين بجذرتها كما مر وروى
الحلال والطبراني انه صلى الله عليه وسلم مر برجل
واضع رجله على صفة شاة وهو يجد شفرته وهي تلحظ
اليه ببصرها فقال افلا قيل هذا التريديان ثمتها موتتان
ولا يذبح اخرى قباها وروى ابن ماجه مر رسول
الله صلى الله عليه وسلم برجل وهو يجر شاة باذنها
فقال دع اذنها وخذ سالفتها اي وهو مقدم العنق
واخرج عبد الرزاق ان شاة انفلتت من جزار حتى
جاءت للنبي صلى الله عليه وسلم فاتبها فاخذ سيجها
برجلها فقال لها صلى الله عليه وسلم اصبري لامر الله
وانت يا جزار فسقيا للموت سوقا رفيقا واخرج
احمد يارسول الله انى لا ذبح الشاة وانى لا رجم
فقال ان رجمت رجمك الله وعطف هذا على ما قبله

لانه

لانه لبيان فائدة انه اذا الذبح بالكالة يعذب الذبيحة
فراحتها ان تذبح بالكالة ما ضيعة ومن ثم قال صلى الله عليه
عليه وسلم من ولي الفضا فقد ذبح بغير سكين اي
فقد عرض نفسه لعذاب يحذر فيه المالك الذبح بغير سكين
اي في اصل المشاركة لظهور ان سائر عذاب الدنيا لا نسبة
بينه وبين اذى عذاب الاخرة والذبيحة فبيلة بمعنى
مفعوله وتاوها للنقل من الوصفية الى الاسمية لان
العرب اذا وصفت بفعيل موشا قالت امرأة قتيل
وعين كحيد وشاة ذبيح فاذا حذفوا الموصوف انثبوا
التاقيوا قبيلة بنى فلان وذبيحتهم لعدم دال
على التانيث حينئذ اسما مفعولا به او نحوه لاصفة
فانفع ان التا للنقل من الوصفية الى الاسمية **رواه**
مسلم وهو قاعده من قواعد الدين العامة فهو متضمن
بجميعه لان الاحسان في الفعل هو ايقاعه على مقتضى
الشرع كما مر ثم ما يصدر عن الشخص من الافعال
اما ان يتعلق بمعاشته وهو سياسة نفسه بدنه
واهله واخوانه ومملكه وباقي الناس او بمعاداة وهو
الايمان الذي هو عمل القلب والاسلام الذي هو
عمل الجوارح فمن احسن في هذا كله واتى به على وفق
السداد والشرع فقد فاز بكل خير وسلم من كل حذر
ولكن دون ذلك حرط الفتاد وبذر المهج وتقطيع الكتاب

قال الخطابي ولما كانت العلماء ورثة الانبياء ومما ورثوه منهم
تعليم الناس الاحسان وكيفية الامر به الى كل شئ اظهر
الله الاشياء الاستغفار للعلماء مكافاة لظهوره على ذلك كما قال
صلى الله عليه وسلم ان العالم يستغفر له من في السموات
ومن في الارض حتى الحيتان في جوف البحر **الحديث**
الثامن عشر عن ابي ذر جندب ابن جنادة رضي
الله عنه بضم الجيم فيهما وتثنية دال الاول
وقيل بريرة بن جندب وقيل جندب ابن عبد الله
وقيل جندب ابن السكن وهكذا اختلف في جده
وابي جده ومن فوقهما وعلى كل هو غفاري يحقق مع
النبي صلى الله عليه وسلم في كنانة روى عنه انه قال
ان اربع الاسلام ويقال خامس الاسلام اسلم بمكة فذبحها
ثم رجع الى قومه ثم هاجر الى المدينة ووصفه صلى الله
عليه وسلم في عدة احاديث بانه اصدق الناس طجة
وفي رواية ما اظلت الخضراء الى السماء ولا اقلت العنبرا
اي حلت الارض اصدق طجة من ابي ذر وهو اول
من حي رسول الله صلى الله عليه وسلم بخبة الاسلام
وقال علي في حقه وعاملي علمائهم اذ في عليه فلم يخرج
منه شئ حتى قبض روى له ما يباح حديث واحدى
وثمانون اتفاقا منها على اثني عشر وانفرد البخاري
بحديثين ومسلم بسبعة عشر مات بالرثدة سنة

احدى

احدى واثنين وثلاثين و**ابي عبد الرحمن معاذ بن جبل** 125
الانصاري اسلم وعمره ثمان عشرة سنة وشهد
بدر والعقبة والمثنا هدر كلها مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم روى له مائة حديث وسبعة
وخمسون حديثا اتفاقا منها على حديثين وانفرد
البخاري بثلاثة ومسلم بحديث وورد انه صلى
الله عليه وسلم قال اعلم امتي بالحلال والحرام
معاذ بن جبل وانه قال يا معاذ اني احبك فقال
وانا احبك والله يا رسول الله قال لا تدع ان تقول
في دبر كل صلاة اللهم اعني على ذكرك وشكرك وحسن
عبادتك وانه قال ياتي معاذ وقيل بين يدي
العلماء ربوة اي رمية سهم وقيل بحجر وقيل بميل وقيل
مد البصر وان ابن مسعود كان امة قانتا لله حنيفا
ولم يكن من المشركين قالوا يا ابا عبد الرحمن ان ابراهيم
كان امة قال شمعون ذكرت ابراهيم انا كنا تشبه
معاذ ابا ابراهيم وقال مالك بلغني انه قال برحم الله
معاذ ابن جبل كان امة قانتا لله فقيل يا ابا عبد
الرحمن انما ذكر الله بهذا ابراهيم عليه الصلاة والسلام
فقال ابن مسعود ان الامة الذي يعلم الناس الخير
وان القانت هو المطيع وهو ممن جمع القرآن في
حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم مات بناحية

قال ابن معاذ

الاردن في طاعون غمّاس وهو بفتح اوليه قرية بين الرملة
 والقدس نسب اليها لانه اول ما ظهر منها سنة ثمان
 عشر وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وقيل اربع وقيل
 ثمان وثلاثين سنة وقبره بغور ييسان في شرقية
رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا يذركم الله الا ان ياتى الله من التقوى واصلاها
 اتخاذ وقاية تقىك مما تخافه وتحذره وتقوى العبد
 لله ان يجعل بينه وبين ما يحشاه من غضبه وقاية
 تقيه منه هي امتثال او امره واجتناب نواهيه
 وهذا على حد اتقوا الله اى غضبه وهو اعظم
 ما يتقى اذ يبتئ عنه عقابه الدينى والاهزوى
 ويجذر كم الله نفسه هو اهل التقوى واهل المغفرة
 وفسر ذلك صلى الله عليه وسلم فقال **قال**
 الله تعالى **اما اتقوا الله** فمن اتقى الله فلم
 يجعل معي الها اخر فانا اهدى ان اغفر له وقد نضاف
 التقوى الى عقابه او مكانه او زمانه نحو واتقوا النار
 واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله **حيث كنت** اى في اى
 مكان كنت فيه حيث يراك الناس وحيث لا يرونك
 اكتماب نظره تعالى **قال** تعالى واتقوا الله ان الله
 كان عليكم رقيبا ومن ثم **قال** صلى الله عليه وسلم
 لا يذركم الله الا ان ياتى الله من التقوى وعلا نيتك

وكان صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه اسئلك خشيتك
 في الغيب والشهادة وهى من المنجيات وهذا من جوامع كلمه
 صلى الله عليه وسلم فان التقوى وان قل لفظ الا الحقا
 كلمة جامعة لحقوقه تعالى وهى ان يتق الله حق تقاته
 اى بان يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر
 خرج الحكم مرفوعا قيد وهو منسوخ بالحق والله ما استظم
 ويبقى ان يقال لا نسخ اذ لا يصار اليه الا بشرط لم
 توجد كما يعلم من محله فالوى ان يقال المراد ان يطاع فلا
 يعصى بحسب الاستطاعة وكذا ما بعده وحقوق
 عباده باسرها فمن ثم شملت خيرى الدنيا والاخرة
 اذ هى اجتناب كل منى عنه وفعل كل ما مور من فعل
 ذلك فهو من المتقين الذين شرعهم الله تعالى في كتابه
 بالمدح والتثاوان نصبر وواتقوا فان ذلك من
 عزم الامور وبالحفظ من الاعداء وان تصبر وواتقوا
 لا يضركم كيدهم شيئا وبالتأيد والنصر ان الله مع الذين
 اتقوا والذين هم محسنون وبالنجاة من الشدايد
 والرزق من الحلال ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه
 من حيث لا يحتسب **قال** ابوذر قرار رسول الله صلى الله
 عليه وسلم هذه الابه ثم **قال** يا باذر لو ان الناس
 كلهم اخذوا بها لكفتمهم وباصلاح العمل وغفران الذنوب
 اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم اعمالكم ويغفر لكم

ذنوبكم وبكفيلين من الرحمة وبالنور اتقوا الله وامسوا
 برسوله يوتكم كفيلين من رحمته ويجعل لكم ثوابا مستثوث
 به وبالقبول انما يتقبل الله من المتقين وبالاكرام
 والاعزاز عند قوله ان اكرمكم عند الله اتقاكم وبالنجاة
 من النار ثم نجي الذين اتقوا وبالحلود في الجنة اعدت
 للمتقين قال سفيان الثوري سموا بذلك لانهم اتقوا
 ما لا يتقون وهو معنى قول الحسين ما زالت التقوى
 بالمتقين حتى تركوا كثيرا من الحلال مخافة احرام وقول
 ابي الدرداء رضي الله عنه تمام التقوى ان العبد يتقى
 الله حتى يتقيه من مثقال ذرة وحتى يترك بعض
 ما يرى انه حلال خشية ان يكون حراما يكون حجابا
 بينه وبين احرام واصل ذلك كله حديث لا يبلغ العبد
 ان يكون من المتقين حتى يدع ما لا باس به حذرا مما
 به باس وحديث من اتقى الشبهات استبرأ لدينه
 وعرضه وبغاية ذلك كله القصوى وهي محبة الله
 تعالى وموالاته وانتفا الخوف والحزن وحصول
 البشارة في الدنيا والاخرة والفوز العظيم ان الله
 يحب المتقين الا ان اوليا الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون
 الذين امنوا وكانوا يتقون ثم البشرية في الحياة الدنيا
 وفي الاخرة لا ينبدل كلمات الله ذلك هو الفوز العظيم
 ولو لم يكن في التقوى سوى هذه الحصلة لكانت فضلة

عما عداها ثم حقيقتها متوقفة على العلم اذا جاهل لا يعلم
 كيف يتقى لاس من جانب الامر والامن جانب النهي وهذا
 نظير فضيلة العلم وتميزه عن ساير العبادات والاحوال
 والمقامات لتوقف جميعا عليه ومن ثم قال صلى
 الله عليه وسلم ما عبد الله بشئ افضل من فقهه وقال
 من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين ويلمه ريشده
 والمراد بالعلم التوقف عليه ذلك هو العلم العيني
 الذي لا رخصة للمكلف في تركه وهو يعلم ما انت
 متلبس به فتحو الصلاة وشروطها واركانها والصوم
 وشروطه واركانه يتعين على كل مكلف تعلم ظواهرها
 وما يكثر وقوعه منها وكذا الزكاة لمن له مال والحج لمن
 استطاعه ونحو البيع لمن اراد مباحشرته والنكاح لمن
 اراد الدخول فيه ومعاشرة الزوجات لمن اراد تزوج
 امرأة فمن علم ما خوطب به عينا او اراد التلبس به ثم
 اجتنب كل مناهى وفعل كل ما موصى به فهو المتقى الكامل
 الذي لا يزال يتقرب الى الله بالنوافل حتى يحبه
 الحديث ومن ثم اخرج بن حبان وغيره عن ابن
 دارقطن يا رسول الله اوصني قال اوصيك
 بتقوى الله فانها جماع كل خير والترمذي عن يزيد بن
 سلم قال انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم قال
 يا رسول الله اني سمعت منك حديثا كثيرا فاخاف ينسني

اوله اخره فحدثني بكلمة تكون جماعا قال اتق الله فيما
 تقلم ثم لما كان العبد مامورا بتقوى الله في سره وعلايته
 كما مر مع انه لا بد ان يقع منه احيا نا تقريط في التقوى
 اما بترك المامورات او بفعل بعض المنهيات ومع
 ذلك لا ينافي وصفه بالتقوى كما دل عليه نظم سياق
 ايات اعدت للمتقين الى ان قال في وصفهم والذين
 اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم الى اخره امره بان يفعل
 ما يحواه ما فرط منه بقوله **وانتج السبية المعيرة الحسنة**
نعم كما قال ان الحسنات يذهبن السيئات سبب
 نزولها ما في الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله عنه
 ان رجلا اصاب من امرأة قبله ثم اتى النبي صلى الله
 عليه وسلم حتى نزلت هذه الآية فدعاها فقراها عليه
 فقال لرجل هذا له خاصة فقال بل للناس عامة وفيها
 عن انس رضي الله عنه قال كنت عند النبي صلى الله
 عليه وسلم فجارجل فقال يا رسول الله اني اصببت
 حدا فاقته على قال ولم يساله عنه فحضرت الصلاة فصلى
 مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما قضى النبي صلى الله
 عليه وسلم الصلاة قام اليه الرجل فقال يا رسول الله
 اني اصببت حدا فاقته على الست قد صليت معنا قال نعم
 قال قد عفر الله لك ذنبك وخرجك من سجنه من حيث
 ابي امامة واخرجك من جرير من اخر عنه وفي حديثه
 فانك

فانك خرجت من خطيبتك كما ولدتك امك فلا تعد وانزل
 وانزل الله وانم الصلاة طرقى النار ووزلنا من الليل
 ان الحسنات يذهبن السيئات الاية وجاكنت جالساه
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاه رجل فقال
 يا رسول الله اني اصببت حدا فاقته على فاعرض عنه
 ثم كرر ذلك مرارا وهو يعرض عنه فقال يا رسول الله
 اني انتنى امرأة اجنبية تشتري مني ثرا فادخلت
 البيت فاصبت منها ما يصب الرجل من امراته غير
 اني لم اجامعها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تؤمنا ومنوا حسنا فتوضى وصلى مع النبي صلى الله عليه
 وسلم فنزل قوله انم الصلاة طرقى النار ووزلنا من
 الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك
 ذكرى للذالكربن اى عظة لمن انقض فقال معاذ
 يا رسول الله هذا له خاصة ام للناس عامة فقال
 بل للناس عامة اى فلا تعجزن ايها الانسان اذا فرطت
 منك سبية ان تتبعها بحسنة من نحو صلاة او صدقة
 وان قلت او ذكر كالباقيات الصالحات سبحانه الله والحمد
 لله ولا اله الا الله والله اكبر فانهن احب الكلام الى الله
 وكسبحان الله وتحمده سبحانه الله العظيم فانما حبيبتا
 الى الرحمن حفيقتان على اللسان ثقيلتان في الميزان
 ليزول عنك قبح عارها وتسلم من ايمن نارها وورد ايضا

عن مسلم ما من رجل يتطهر فيحسن الطهور ثم يعمد
الى مسجد من هذه المساجد الا كتب الله له بكل خطوه يحطوها
حسنة ويرفعه بها درجة ويحيط عنه بها سببة الحديث
واخرج احمد وابوداود والنساي وابن ماجه
من حديث ابي بكر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ما من رجل يذنب ذنبا ثم يقوم فيستطهر ثم
ثم يستغفر الله الا غفر له ثم فراهذه الآية والذين اذا فعلوا
فاحشته او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا الذين بهم
الاية وظاهر قوله تمها وقوله تعالى ان الحسنات يذهبن
السيات انها تمحى حقيقة من الصحيفة وقيل عبره عن
ترك المواخذة في موجوده فيها بلا محو الى يوم القيامة
وهذا يخرج محتاج الى دليل وان نقله القرطبي في تذكرته
وقال بعض المفسرين انه الصحيح عند المحققين
اما الكبيرة فلا يجوزها الا التوبة بشروطها وحينئذ يرجع
ان يراد بالسببة الكبيرة ايضا بالحسنة التوبة منها
ويؤيده ان في طريق مرسل من طرق وصايا معاذ لما
بعثه الى اليمن وان احدثت ذنبا فاحدث عنه توبة
ان سرا فسر وان علانية فعلا نية ثم ظاهر النصوص
ان التوبة الصحيحة بشروطها تكفر الذنب قطعا كما يقطع
بقبول اسلام الكافر قيل وكلام ابن عبد البر يدل على انه
اجماع اى ومع تسليم ذلك فلا ربح انه ظني كما دلت عليه

نفسه

129
بخصوص اخر لكن لقوة ذلك الظن اجرى مجرى القلع في
النصوص الاخر تنبيه اختلافوا في مسيلتين احدها
ان الاعمال الصالحة لا تكفر غير الصغائر على الصحيح بل المجمع
عليه ما قاله ابن عبد البر واما الكبار فلا بد لها من
التوبة لاجماعهم على انها فرض ويلزم من تكفير الكبار بخروج
الوضوء والصلاة بطلان فرضية التوبة ويؤيده حديث
الصحيحين الصلوات الخمس واجعة الى الجمعة ورمضان
الى رمضان مكفرات لما بينهن ما جتنبت الكبار حكى ابن
عطية عن جمهور اهل السنة ان معناه ان اجتناب
الكبار شرط لتكفير هذه الفرائض للصغائر فان لم يجتنب
لم تكفر شيئا بالكليد وعن الحذاق انها تكفر الصغائر ما لم
يصبر عليها سوا الفعل الكبار ام لا ولا تكفر شيئا من الكبار
وروى مسلم ما من امرء مسلم حضر صلاة مكتوبة فيحسن
وضوها وخشوعها وركوعها الا كانت له كفارة لما قبلها
من الذنوب ما لم يأت كبيرة وذلك الدهر كله والاحاديث
بمعنى ذلك كثيرة وقيل ان الاعمال الصالحة تكفر الجبار
ومن قال به ابن حزم لكن اطلق ابن عبد البر في الرد
عليه ورده بعضهم بانه ان اريد من الحى بالاعمال وهو
مصر على الكبار تغفر له الكبار قطعا فهو باطل قطعا معلوم
بطلانه من الدين بالصنوعة وان اريد ان من لم يصبر
عليها وحافظ على الفرائض من غير توبة ولا يذم كفرت بذلك

فهو محتمل لظاهريه ان تختلوا كباير ما تنهون عنه الاجبه
 اى فكل ما سلف منكم صغيرا كان او كبيرا ومع ذلك الصحيح
 قول الجمهور ان الكباير لا تكفرون التوبه نعم اقامة احد
 بمجرد كفارة كما صرح به حديث مسلم اى بالنسبه لذات
 الذنب اما بالنسبه لتترك التوبه منه فلا يكفرها احد
 لانها معصية اخرى وعليه يحمل قول جمع ان اقامته ليست
 كفارة بل لا بد معها من التوبه وقوله سبحانه وتعالى في
 المحاربين طم في الدنيا اخرى وطم في الآخرة عذاب عظيم
 لا ينافي ذلك لانه ذكر عقوبتهم في الدارين ولا يلزم اجتماعها
 ويؤيد ما تقرر قول بعض المتأخرين ان اريد ان الكباير
 تخفى بمجرد العمل فهو باطل او انه قد يوازن يوم القيامة
 بينها وبين بعض الاعمال فتخفى الكبيرة ببقائها من العمل
 ويسقط العمل فلا يبقى له ثواب فهذا قد يقع كما دللت
 عليه احاديث كحديث البرار والحاكم يوفى بحسنات العبد
 وسياته يوم القيامة فيقص او يقضى بعض من بعض
 فان بقيت له حسنة وسع له بها في الجنة فظاهرة كونه
 وقوع المقاصة بين الحسنات والسيات وينظر الى
 ما يفضل منها وهذا يوافق قول من قال ان رجحت حسنة
 على سيئة بحسنة واحدة اثيب عليها خاصة وسقط
 باقى حسنة في مقابلة سياته وقيل يثاب بالجميع وتسقط
 سياته كلها لم تكن هذا كله في الكباير فاما الصغائر فانها

130 تخفى بالعمل مع بقا ثوابها كما دللت عليه الايات والاحاديث
 ثم المغفرة والتكفير متقاربان اذ المغفرة ستر الذنوب
 او وقاية شره مع ستره والتكفير من الكفر وهو الستر
 ايضا وقيل هو محو اثر الذنوب حتى كأنه لم يفعل والمغفرة
 ذلك مع اكرام العبد والافضال عليه وقيل مغفرة الذنب
 بالعمل بقلبه حسنة وتكفيره بالمكفر ثمحوه فقط وقيل
 المغفرة وقاية الذنب بالكلمة فلا مواخذه ولا عقوبة
 والتكفير قد يقع بعد العقوبة فان المصابب الدينيية
 مكفرات وهي عقوبات وكذا العفو والرحمة يقعان مع العقوبة
 ومع عدمها وقيل المكفر من العمل ما يحجب به الذنب فلا ثواب
 له غيره ذلك كاجتناب الكباير والعمل الذي يغفر به الذنب
 ما فيه ثواب ومغفرة كالذكر وقد قال كثير من الصحابة
 وغيرهم لا ثواب في المصابب الدينيية غير التكفير للذنوب
 وفسر المكفر في الحديث باسباع الوضوء في المكاره وتقلد
 الاقدام الى الصلوة وقال من فعل ذلك عاش بخير ومات
 بخير وخرج من خطيئته كيوم ولدته امه فهذا مع تكفيره
 للسيات برفع الدرجات وسببه انه قد يجتمع في العمل
 شيان احدهما رافع والاخر مكفر فالوضوء من حيث كونه
 تقاطي عبادة رافع للدرجات ومن حيث مستقته وايلامه
 للنفس مكفر وقبيل عليه ومن ثم جاء ان احدى خطوتى
 الماشى الى المسجد ترفع له درجة والاخرى تحط عنه خطيئة

ثانيهما الاصح وجوب التوبة من الصغار ايضا وقال بعض
المعتزلة لا يجب وقال بعض المتأخرين الواجب الاثنان بهما و
بعض المكفرات **وخالق الناس بخلق حسن** وجماعة كما ذكره
الترمذي وغيره ينحصر في طلاقة الوجه لم وكف الاذى عنهم
وبذل المعروف لم وهو معنى قول بعضهم هو كظم الغيظ لله
تعالى واظهار الطلاقة والبشر الا لمبتدع او فاجر والعفو
عن الزالين الا تأدييا واقامة الحد وكف الاذى عن كل مسلم
او معاهدا لا تغيير المنكر او اخذا بمظلة معهم ما يجب ان يفعلوه
معك فتجتمع القلوب ويتفق السر والعلانية وحبينة
يا من كل كيد وشر وذلك جماع اخيه وملاك الامران شانه
تعالى والاحاديث في مدح الخلق الحسن كثيرة بينها في
كتابي السابق ذكره في شرح الخناس عشر منها انقلها وضع
في الميزان حسن الخلق خياركم احاسنكم اخلاقا ان العبد
ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم اكل المؤمنين
ايما انا احسنهم خلقا افضل ما اعطى المرء المسلم الخلق الحسن
الا خبركم باحبكم الى الله تعالى واقر بكم مني مجلسا يوم القيمة
قالوا بلى قال احسنكم خلقا افضل الفضائل ان تفصل
من قطعك وتقطي من حرمك لو تصفح عن شتمك وفي رواية
ان هذه الثلاثة افضل وفي رواية اكرم اخلاق اهل الدنيا
والآخرة ثم الخلق وان كان شجيرة في الاصل ومطبوعا
عليه العبد الا ان الانسان يمكنه ان يتخلق بغير خلقه حتى يتصف

بالاخلاق

بالاخلاق الحسنة العملية فمن ثم صح الامر بتحصيله وبكسبه 131
وفي قوله صلى الله عليه وسلم لمعاذ حسن خلقك مع الناس
فاذا ان تحسب من كسب العبد حصوله بخو النظر في اخلاقه
صلى الله عليه وسلم وما صدر عنه من اعاليها مع الناس
به فيما يمكن ان يتاسى به فيه منها ثم بصحبة اهل الانطلاق
الحسنة والافتدائهم في ذلك ثم بتصفية نفسه عن ذميم
الاصناف وفتح الخصال ثم بريافتها الى ان يتخلق بحمل
الاخلاق ومعالي الاحوال فحينئذ يثاب على تلك الاخلاق
الحسنة لانها من كسبه فهو نظير استعمال الشجاعة
في محلات كلاقات العدو فان الشجاعة يثاب على هذا
الاستعمال لا على نفس الشجاعة لانها من الامور
الاجلية التي لا تدخل تحت الاختيار وانما الذي يدخل
تحت تكسب المعالي الموجبة لا يثاب على تلك الغريزة في
محلاتها وما صرحت به من ان متعاني الخلق عزوه هو
المنقول عن ابن مسعود فان جعله جيله كاللون وبعض
اجز الجسم وقال فرغ ربك من اربعة الخلق والخلق والزق
والاجل وعن الحسن فانه قال من اعطى حسن صورة وخلق
حسنا وروحة صالحة فقد اعطى خيرا دينيا والآخرة بدل
هو الوارد عنه صلى الله عليه وسلم لقوله ان الله قسم بينكم
اخلاقكم كما قسم بينكم ارضا فكم وقوله اللهم كما حسنت
خلقك حسن خلقى واما قول جمع اخلاق العبد حسنا وسيئرا

انما هو من كسبه واختساده فيجهد ويثاب على جميله ويدم
ويقاظ على سيبه والا لبطل الامر به في وخالق الناس بخلق
حسن لاستحالة في المطبوع عليه العبد كاستحالة امر
الاعمى بالابصار فيرد بان ذلك لاجحة فيه لما قررناه ان اصله
جبلي واما استحالته فيما امر به العبد ومردفه فيما نهى عنه
فاكتساب على انه قد يقال الاملاق في المعنى من قال انه
جبلي نظر الى اصله ومن قال انه مكتسب نظر الى ما يستعمل
فيه وبذلك تجمع ايضا بين الحديثين السابقين ايضا الدالين
على انه جبلي والحديث السابق قبلها اكل المومنين ايمانا
اصحهم خلقا وان الرجل لبيلغ بحسن خلقه درجة الصائم
القايم الدال على انه مكتسب ولا يستدل باكتسابه
ولا بكونه جبلة على اكتساب الولاية والنبوة ومن استدله
بذلك على هذا فقد وهم لما بينهما من الفرق الواضحة الاكتساب
ثم له دخل وان قلنا انه عزيزة واما في هذين فلا دخل
لاكتساب العبد فيهما بوجوه فكم من عامل لم ينل منها
شيئا لانما يحضر تولى الحق للولى او النبي وهذا التولى من جملة
نعماني وانعامه وفضله ولا دخل لفعل العبد فيه بوجه
ومن ثم يكفر من قال ان النبوة مكتسبة ثم وجده افراده
بالذكر مع انه من خصال التقوى ولا تتم الابه الرد على من
يظن انها القيام بحقوق الله فقط اذ كثير ما يغلب على
من يعتنى بالقيام بحقوقه والانكاف على محبة وخشيته

الحق

اهمال حقوق العباد بالكلية او التفتير فيها ومارو كان اجمع 132
بين الحقيين عزيزه الا يقوى عليه الاكل الا الكرم من الانبيا
والصديقين ومن ثم فسروا الصالح الذي يدعوه كل مسلم
في شهادته بانه القايم بها وفي ذلك مناسبة تامة كمال
معاذ فانه وصاه بذلك عند بعثته الى اليمن معلما لهم وقاصيا
ومن هو كذلك يضطر لمخالطة الناس بخلق حسن ويحتاج لذلك
ما لا يحتاجه من لا يجالطهم **رواه الترمذي** بكسر الفوقية
والميم وفيه بضم في جامعه **وقال حديث حسن** وقد قاله
صلى الله عليه وسلم لابي ذر لما جاء اليه وهو مختلف بمكة فاسلم
واراد المقام معه صلى الله عليه وسلم وحوض عليه فلم
صلى الله عليه وسلم انه لا يقدر عليه فامر به ان يلحق بقومه
عسى ان يتفهم الله تعالى به وقال اتق الله حيث كنت
الحديث ولما بعثته الى اليمن كما مر انفا وقد امتنر رضى
الله عنه هذه الوصية ومن ثم لما بعثته عمر ابن الخطاب
رضي الله عنه على عمر قدم وليس معه شيء فعاتبته
امراته فقال لها كان لي من اعطاني من يفتق على
وبمغنى من اخذ شيء واراد ربه عز وجل فظنت امراته
ان عمر بعث معه رقيقا فقامت تشكوه الى الناس
وهو جامع لساير احكام الشريعة اذ هي لا تخرج عن
الامر والنهي فهو كل الاسلام لانه متضمن لما تضمنه
حديث جبريل من الاسلام والايمان والاحسان ولما تضمنه

غيره من الاحاديث التي عليها مدار الاسلام مما سبق وياتي
 على ان فيه تقصيرا لا بد بعينه فانه اشتمل على ثلاثة احكام كل
 منها جامع في بابيه ومرتب على ما قبله او لها متعلق بحقوق الله
 تعالى بالذات وبغيرها بطريق التبع وهو التقوى وثانيها
 يتعلق بحق المكلف كذلك وثالثها يتعلق بحقوق الناس كذلك
وفي بعض النسخ اي نسخ الجامع **حسن صحيح** وهذه العبارة
 تقع للترمذي في جامعه كثير او لغيره كالبخاري قليلا واستكمل
 الجميع بينهما مع ما بينهما من التضاد فان الصحيح هو الذي
 انضد سنده بان يكون كل من رواه سمع ذلك المروي
 من شيخه مع انصاف كل منهم بالعدالة وبالضبط بان
 يكون يقطا منتقنا ومع السلامة من الشذوذ بان لا يخالف
 الراوي في روايته من هو ارجح منه عند تفسير الجمع
 بين الروايتين فثبت الراوي عن شيخه شيئا
 فتفاه من هو احفظ او اكثر عددا او اكثر ملاءمة منه سمي
 مرويه شاذا وفي قبول مثل هذا خلاف الفقه والامور
 يقبلونه ويقولون المثبت مقدم على النافي والمحدثون
 ووافقه الشافعي رضي الله عنه يردونه ويقولون الجماعة
 اولى بالحفظ الواحد لان طرق السهو اليه اقرب من طريقه
 اليهم وحينئذ فرد قول الجماعة يقول الواحد يعبر ومع
 السلامة من العلة القادحة كالارسال الخفي والاضطراب
 والحسن لذاته يشترط فيه هذه الشروط الخمسة الا في

الشروط

١٣٥ الشرط الثالث وهو الضبط فراوى الصحيح يشترط ان يكون
 موصوفا بالضبط الكامل كما نقرر وراوى الحسن لا يشترط
 ان يبلغ تلك الدرجة وان كان ليس عريا عن الضبط في الجملة
 واما مطلق الحسن فهو الذي انضد سنده بالصدوق الضابط
 المتقن غير ثانيهما او بالضعيف بما عدا الكذب اذا اعتضد
 مع خلوا القسمين عن الشذوذ والعلامة اذا نقرر ذلك ظهر
 وجه استشكال الجمع وقد اجاب المحدثون عنه باجوبة
 كلها مدخوله كما هي مبينة في شرح الفقيه الحديث وغيرها
 واقومها ان ما قيل ذلك فيه ان كان له سندان كان وصفه
 بالحسن من جهة احدهما ولصحة من جهة الاخر
 وحينئذ فما قيل فيه حسن صحيح اقوى مما فيه صحيح
 لان كثرة الطرق تقويه وان كان له اسناد واحد كان وصفه
 بهما من حيث تزد دامية الحديث في حال ناقلة لان ذلك
 يحمل المجتهد على انه لا يصفه باحد الوصفين بل يقول حسن
 اي باعتبار وصف ناقلة عند قوم صحيح باعتبار وصفه
 عند اخرين وغايته انه حذف منه حرف التردد لان صحة
 ان يقول حسن او صحيح وعلى هذا فما قيل فيه حسن
 صحيح دون ما قيل فيه صحيح لان الجزم اقوى من التردد
 وبهذا يعلم ان قول الترمذي كثيرا هذا حديث حسن
 صحيح غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه لا ينافي الجواب
 المذكور خلافا لمن زعمه لما علمت انه اذا قيل ذلك في ذي

اسناد واحد كان باعتبار اختلاف الائمة في حال ناقلة اذ في
 ذى اسنادين كان باعتبارهما و اشار المصنف بقوله وفي
 بعض النسخ الى اخره الى ان نسخ الترمذي تختلف كثيرا
 في التحسين والتفحيح فقد يوجد عقب حديث في نسخة
 حسن وفي اخرى حسن صحيح وفي اخرى حسن غريب
 وسبب ذلك اختلاف الرواة عنه لكتابهم والصوابين
 له ثم تحسنه بهذا الحديث مقدم على ترجيح الدارقطني
 ارساله للقاعدة المقررة ان المسند لزيادة علمه مقدم
 على المرسل واما تفحيحه له في تلك النسخة فيوافق قوله
 الحاكم انه على شرط الشيخين لكن وهم بان مجهول احرواته
 لم يخرج له البخاري شيئا ولم يصح سماعه من احد من الصحابة
 فلم يوجد فيه شرط البخاري ويؤيده تحسين الترمذي
 انه ورد هذا الحديث طرق متعددة عند احمد والبراز
 والطبراني والحاكم وابن عبد البر وغيرهم يفيده مجموعهم
 حسن الحديث **التاسع عشر عن جبر الامة** وبجر
 العلم ابي الخلفا وترجمان القرآن **ابي العباس عبد الله**
ابن عباس ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم **رضي الله**
عنه ولد قبل الهجرة بثلاث سنين بالشعب وبهواسم
 محصورون فيه فبخرز وجم منه بيسير وتوفي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث عشر سنة وقيل
 ابن خمس عشرة وصححه احمد وقيل ابن عشر ويؤيد الاول

ما صح عنه من قوله في حجة الوداع وانا يومئذ قد انا هزت الاحلام
 134 وصح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اللهم فقه في الدين
 وعلمه التأويل اللهم علمه الحكمة وتأويل القرآن اللهم بارك
 فيه واشتر منه واجعله من عبادك الصالحين اللهم زده علما
 وفقها وثبت عنه انه قال رايت جبريل مرتين وهذا سبب
 عمارة في اخر عمره فانه ورد انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم
 عن رايه معه ولم يعرفه فقال له ذلك جبريل اما انه ستفقه
 بصرك وكان عمر يقول ابن عباس فتى الكهول له لسان رسول
 وقلب عقول وكان يجبه ويدنيه في مجلسه ويظهر مع
 كبار الصحابة ويستشيرهم ويعيده للعضلات وقال ابن مسعود
 نعم ترجمان القرآن ابن عباس لو ادرك اسنانا ما عثره
 منا احد وقال مسروق ادركت خمسمية من الصحابة اذا
 خالفوا ابن عباس لم يزل يفرزهم حتى يرجعوا الى ما قال
 وقال كنت اذا رايتني قلت احلم الناس واذا تكلم قلت
 افصح الناس واذا حدث قلت اعلم الناس وقال عمر بن دينار
 ما رايت مجلسا اجمع لكل خير من مجلس ابن عباس روي
 انه لما وضع ليصلي عليه جاطرا بعض فوقع على اكفائه ثم
 دخل قالتمس فلم يوجد فلما استوى عليه سمع قائلا يقول
 يا ايها النفس المطمينة ارجعي الى ربك راضية مرضية
 الاية روي له الف حديث وستماية وستون اتفاقا
 منها على خمسة وتسعين وانفرد البخاري بثمانية

وعشرين ومسلم بن شعيب واربعين مات بالطائف ودفن
 بمائة ثمان وستين في خلافة ابن الزبير رضي الله تعالى
 عنهم وقيل سنة ست وقيل سنة سبعين ومضى عليه
 محمد بن الحنفية وقال مات رباني هذه الائمة ومناقبة
 رضي الله عنه أكثر من ان تحصى واظهر من ان تنشر لما خصه
 من تلك الدعوات الباهرة وظهر على غرر فضائله من الخصوصيات
 الظاهرة المسبوقة بالتوفيق من الصغر والصحوبة بالفقه
 في الكبر فقد استاذنه صلى الله عليه وسلم وهو على عينية
 حين شرب فقال انا ذن لي ان اعطى الاشياخ اي ابا بكر
 وعمر وغيرهما فقال والله لا أثير بنصيبى منك احدا فقد
 الفتح بيده **قال كنت خلف النبي صلى الله عليه وسلم**
 اى على دابته كما في رواية تفيد جواز الازداف على الدابة ان
 اطاقته **فقال يا غلام** بفهم الميم لانه نكرة مقصودة وهو الصبي
 من حين يقطر الى تسع سنين وفي رواية يا غلام وهو تفضيل
 حنو وتزويق او تعظيم باعتبار ما يورث اليه حاله **ان اعلمك**
كلمات ينفعك الله بها في رواية اخرى اى تعلمين وعلمين
 فيه ذكر العالم المتعلم انه يريد ان يعلمه وبينهم على ذلك فبال
 فعله ليكون اوقع في نفسه فيشتد تشوقه اليه وتقبل
 نفسه عليه فهو مقدمه استدعى بها سمعه ليفهم ما يسمع
 ويقع منه بموقع وجاها بصيغة القلة ليؤذنه بها قليلا
 اللفظ فيسهل حفظها واذنه بعظيم خطرها ورفع محلها فتبينها

تنوير

تنوير التعظيم وتأهيله لهذه الوصايا الخطيرة القدر للجامعة 135
 من الاحكام والحكم والمعارف ما يفوق الحصر وبيد ايدي
 انه صلى الله عليه وسلم ما سيول اليه امر ابن عباس من العلم
 والمعرفة وكال الاخلاق والاحوال الباطنة والظاهرة **احفظ**
الله بحفظ فرائضه وحدوده وملازمة تقواه واجتناب نواهيه
 وما لا يرضاه **يحفظك** في نفسك واهلك ودينك
 سيما عند الموت اذ الجزا من جنس العمل ومنه وادفوا
 بعهدى اوف بعهدكم اذكروني اذكركم ان تنصروا الله ينصركم
 وفي الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم امر البراء بن عازب
 ان يقول عند مناهه رب ان قبضت نفسي فارحمها
 وان ارسلتها فاحفظها مما تحفظ به عبادك الصالحين وهذا
 من ابلغ العبارات واوجزها واجمعها لسائر احكام الشريعة
 قليلا وكثيرها فهو من بدائع جوامع كماله صلى الله عليه وسلم
 التي اختصره الله تعالى بها وقد مدح الله تعالى الحافظين
 لحدوده فقال هذا ما توعدون لكر اواب حفيظ من خشي الرحمن
 بالغيب وجا بقلب منيب وخصت الاعمال بالتنصيص على
 حفظها اعتنا بشانها فنها حافظوا على الصلوات قللوا منيات
 بغضوا من ارجس ارجسهم ويحفظوا فروجهم والحافظين فروجهم
 والحافظات والذين هم لفروجهم حافظون الا باسنت
 وخبر لا يجاوزوا على الوضوء الامور من خبر احفظوا ايمانكم اى
 كثرة الحث فيها وخبر الاستحباب من الله حق الحيا ان يحفظ

الرأس وما وعى والبطن وما حوى **احفظ الله** بما امر **تجده**
تجاهلك اصله وجاهلك بضم واو وكسر هاء ثم قلبت تا كما في
 تراث وهو بمعنى امامك في الرواية الا اني اى تجده معك
 بالحفظ والاحاطة والتابيد والاعانة حيث ما كنت فتستأنس
 به وتستعين به على خلقه فهو تأكيد لما قبله اذ هو معنى المستنبط
 من الايات السابقة وهذا من المجاز البليغ لاستحالة الجمع
 عليه تعالى فهو على حدان الله مع المتقين ان الله مع الصابرين
 فالمعينة هنا معنوية لا ظرفية وحض الامام من بين بقية الجهات
 الست اشعارا بشرف القصد وبان الانسان مسافر
 الى الاخرة غير قار في الدنيا والمسافر انما يطلب امانته لا غيره
 فكان المعنى تجده حيث ما توجهت وتيممت وقصدت من
 امر الدين والدنيا **اذا سالت** شيئا اردت سواله **فاسال**
الله ان يعطيك اياه واسئلوا الله من فضله ولا تشالوا غيره
 فان خزائن الوجود بيده وازمنة اليه اذ لا قادر ولا معطي
 ولا متفضل غيره فهو الحق ان يقصد سيما وقد قسم الرزق
 وفزده لكل احد بحسب ما اراده له لا يتقدم ولا يتأخر
 ولا يزيد ولا ينقص بحسب علم الغزيم الازلي وان كان
 قد يقع في ذلك تبدل في اللوح المحفوظ بحسب تعليق
 على شرط ومن ثم كان للسؤال فائدة لاحتمال ان يكون
 اعطا المسؤل معلقا على سواله وروى انه لما نزل
 قوله تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون فورد السماء والارض

انه

136 انه الحق مثل ما انكم تنطقون قالت الملائكة هلاكت بنو ادم
 اغضبوا الرب حين افسد طم على ارض اقم وقال صلى الله عليه
 وسلم ان الروح الامين التي في روعي انه لن يموت نفس
 حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله واجعلوا في الطلب اى طلب
 الحلال فمع النظر لذلك لا فائدة في سوال الخلق مع التقويل
 عليهم فان قلوبهم كلها بيد الله تعالى بصرفها على حسب
 ارادته فوجب ان لا يعتمد في امر من الامور الاعلى وانه
 المعطي المانع لا مانع لما اعطى ولا معطي لما منع له الخلق
 والامر بيد قدرته المتق والضر وهو على كل شئ قدير
 فيقدر ما يميل القلب الى مخلوق فيبعد عن مولاه لضعف
 يقينه ووقوعه في هوة الغفلة عن حقائق الامور التي
 يتقطن بها اصحاب التوكل واليقين فاعرضوا عما سواه
 وانزلوا جميع هوايهم بباب كرمه وجوده لانه المتكفل لكل
 متوكل بما يحب ويرضاه ويمنه كما قال عز من قائل
 ومن يتوكل على الله فهو حسبه مع علم بما طلبه الله تعالى
 من عباده من سواله والرغبة فيها عنده مع تبشيرهم
 بالاجابة في قوله سبحانه وتعالى ادعوني استجب
 لكم ومع ثناءه على من دعاه بغاية الدلالة والخضوع بقوله
 تعالى انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا
 ورهبا وكانوا لنا خاشعين وفي الحديث من لم يسأل
 الله يغضب عليه ليسيل احر كم ربه في حاجته كلها حتى

في شئ نفعه اذا انقطع وحزج المحامي وغيره قال
الله تعالى من ذا الذي دعاني فلم اجبه وسألني فلم
اعطه واستغفرني فلم اغفر له وانا ارحم الراحمين ومع محبة
الإنحاج السابليين كما في الحديث والمخلوق يعضب ويبقر عن
ادنى تكرار السؤال عليه وقد قال تعالى لموسى يا موسى على
نبينا وعليه الصلاة والسلام في دعائك وجا في صلاتك حتى
في ملح عجيبك **هـ** الله يعضب ان تركت سؤاله
وبنى ادم حين يسأل يعضب فشتان ما بين هذين
وسحقا وظرذا وبعد المن فلق بالاثروا عرض عن العيب
واذا استغنت اي طلبت الاعانة على امر من امور الآخرة
فاستغن بالله لما علمت انه تعالى القادر على كل شئ
وغيره عاجز عن كل شئ حتى عن جلب مصالح نفسه ودفع
مضارها والاستغاثة انما تكون بقادر على الاعانة زاما
من هو كل على مولاه فذرة له على انقاذ ما بهواه لنفسه
فضلا عن غيره فكيف يوهل للاستغاثة به او يستمسك
بسببه قال الله تعالى اياك نعبد واياك نستعين
قدم المعمول لبغير الحصر والاختصاص فمن اعانه الله
فهو المعان ومن خذله الله فهو المخذول ومن ثم كانت
لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم كثر من كنوز اجنه
لنظمه براءة النفس من حوطها وقوتها الى حول الله وقوته

ذكر

وكتب الحسن الي عمر بن عبد العزيز لا تستغن بغير
الله بلك الله اليه **واعلم ان الامة** المراد بها هنا ساير
المخلوقين كما صرحت به رواية احمد الاثني واما مدلولها
وصفا فاجاعة وانتباع الانبياء والرجل الجامع للخير
المقتدى به والدين والملة نحوانا وجدنا ابانا على امته
والربان نحووا ذكر بعد امته والرجل المنفرد بدينه الذي
لم يشركه احد كقوله صلى الله عليه وسلم بيعت زبير
ابن عمرو ابن نفيل امته واحدة والام هذه امه زبير
اي ام زبير **واجمعت على ان ينفقوك بشئ لم ينفقوا**
الا بشئ قد كنته الله بك وان اجمعوا ان يضروك
بشئ لم يضروك الا بشئ قد كتبه الله عليك كما يشهد
بذلك قوله تعالى وان يمسسك الله بضر فلا كاشف
له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله الا به والمعنى
وجد الله تعالى في حقوق الضر والنفع فهو الضار النافع
ليس لاحد معه في ذلك شئ لما تقرر ان ازمة الموجودات
بيده منعا واطلاقا فاذا اراد غيرك ضررك بما لم يكن
عليك دفعه الله تعالى عنك بضر ذلك الغير عن
مراده بعارض من عوارض القدرة الباهرة مانع من الفعل
من اصله كمرض او نسيان او صرف قلبه او من تأثيره
ككسر قوسه وفساد رميه وخطا سهمه فعلم ان هذا
تقدير وتاكيد لما قبله من الايمان بالقدرة حيره وشره

وتوحيد سجانه وتعالى في حقوق العنبر والنفع على ابلغ برهان
واوضح بيان وحث على التوكل والاعتماد على الله تعالى في جميع
الامور وعلى شهود اننا تعالى وحدها الموثق في الوجود النافع
الضار وغيره ليس له من النفع ولا من الضر شي وعلى الاعراض
عما سواه اذ من يتقن ذلك لم يشهد ضره ونفعه الا من مولاه
ولم ينزل حاجته الا اليه تعالى كما وقع لبراهيم على نبينا وعليه
افضل الصلاة والسلام لما القى في المخبئ ليلى في النار فانه
جبريل جاءه صبيذ وقال له اكل حاجه فقال اما اليك فلا
ونعود بالله من اعتقاد نفع او ضر في غيره تعالى فان
ذلك هو عين الشرك الاصغر بلا كبر كما لا يخفى وقوله كتب
الله لك وكتب عليك موافق لما امر من قوله صلى الله عليه وسلم
فيكتب رزقه واجله وعمله وشقاه وسعيه **رفعتم الاقلام**
اي تركت الكتابة بها لفراغ الامر وانما كبايات **وجفت**
بالجيم الصحف اي التي فيها من مقادير الكاينات كاللوح
المحفوظ اي فرغ من الامر وجفت كتابته لان الصحيفة
حال كتابتها لا بد ان تكون رطبة المداد وبعضه فلم يمكن بعد
ذلك ان يكتب فيها تبدل او نسخ لما كتب من ذلك
واستقر لما انها امور ثابتة لا تبدل فيها ولا تغير عما هي
عليه فذلك كناية عن تقدم كتابة المقادير كلها والفراغ
منها من امد بعيد وهذا من احسن الكتابات وابلغا
وقد دل الكتاب والسنة على ذلك فمن علم ذلك وشهده

بعبين

بعبين بصيرته هان عليه التوكل على خالفه والاعراض عما
سواه ويشهد لذلك الدفع والجفاف ما رواه ابن العزى
بسند انه صلى الله عليه وسلم قال اول ما خلق الله تعالى
القلم ثم خلق النون وهي الدواه وذلك هو قوله تعالى
نون والقلم ثم قال له اكتب وما اكتب قال ما هو كايين
وما كان الى يوم القيامة من اجل او عمل او اثر او رزق
فجرى القلم بما هو كايين الى يوم القيامة ثم ختم العمل فليطبق
ولا ينطق الى يوم القيامة ثم خلق العقد فقال الجبار جل
جلاله ما خلقت خلقا اعجب الى منك وعزى لا يملكك
فيمن احببت ولا تقصصك فيمن ابغضت ثم قال صلى الله
عليه وسلم اكل الناس عقلا اطوعهم الله سبحانه وتعالى
واعلمهم بطاعته وروى مسلم ان الله كتب مقادير الخلق
قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وفيه
ايضا يا رسول الله تغيم اليوم انما جفت به الاقلام وجرت
به المقادير انما تستقبل قال بل فيها جفت به الاقلام
وجرت به المقادير اعلموا فكل ميسر لما خلق له واخرج احمد
وابوداود والترمذي اول ما خلق الله تعالى القلم ثم قال
له اكتب في تلك الساعة بما هو كايين الى يوم القيامة فيل
واول من كتب بالعزى وغيره ادم وفيه اسماعيل هو اول
من كتب بالعزى وقبل غيرها ولم يصح في ذلك شي وقوله
الكلبي اول من وضع الخط نفر من طي مردود بانه لا يوثق بتقلده

رواه جماعة من عدة طرق عن ابن عباس وجاانه صلى الله عليه وسلم وصاه بذلك عن علي وابي سعيد وسهرا بن سعيد وعبد الله بن جعفر وفي اسانيد لها كلها ضعف قال ابن منده وغيره واصح الطرق كل الطرق التي اخرجها **الترمذي** **وقال حسن صحيح** وهو باعتبار طريقه حديث عظيم الوقع واصل كبير في رعاية حقوق الله تعالى والتفويض لامره والتوكل عليه وشهود توحيد وتفرده وعجز الخلق واقترارهم اليه وبهذا التقدير يصح ان يدعى في هذا الحديث انه نصف الاسلام بل كله لان التكليف اما ان يتعلق بالله او بغيره وهذا فيه بيان بجميع ما يتعلق بتعالى صريحا وبغيره استلزاما على ان ذلك كله مفهوم من اول جملة فيه وهي احفظ الله بحفظك وفيه ايضا التصريح بمحل مستكثره مما يتعلق بحقوق الادميين اشير اليها بذكر الصبر وما بعده ولذلك افرد الكلام عليه بتصنيف مستقل **وفي رواية غير الترمذي** وهو عبد بن حميد في مسنده لكن باسناد ضعيف ورواه احمد لكن باسنادين منقطعين ولفظه يا غلام او يا غليم الا املك كلمات ينفعك الله بهن فقلت بلى فقال احفظ الله يحفظك احفظ الله تعالى بحده اما مك تعرف الى الله في الرخا يعرفك فاذ اسالت فاسال الله واذا استغنت فاستغن بالله فقد جف القلم بما هو كائن فلاوان الخلق كلهم جميعا ارادوا ان ينفعوك بشئ لم يكتبه الله عليك لم يقدروا عليه واعلم

في الشدة

ان الصبر

ان الصبر

139 على ما تكفه خير كثير وان النصر مع الصبر وان الفرج مع الكرب وان مع العسر يسرا وهذا اتم من حديث عبد بن حميد الذي ذكره بقوله **احفظ الله بحده اما مك** ومرا الكلام على ذلك **تعرف** بتشد يد الراي عتبه الى الله في الرخا بالداب في الطاعات والانفاق في وجوه القرب والمتويات حتى تكون متصفا عنده بذلك مع وفائه **يعرفك في الشدة** بتفريقك عنك وجعله لك من كل ضيق فرجا ومن كل هم محرجا بواسطة ما سلف منك من ذلك التعريف كما وقع للثلاثة الذين اصابهم المطر فاووا الى غار فاخذرت صخرة فانطبقت عليهم فقالوا انظروا ما اذا علمتم من الاعمال الصالحة فسالوا الله سبحانه وتعالى فانه يجيبهم بحسبكم بها فذكر كل منهم سابقة عمل صالح سبق له مع ربه فاخذرت عنهم الصخرة وخرجوا بميثون رواه البخاري وغيره وفيه يجوز ان يكون على حذف منافع اي تعرف ملايكته في الرخا بالتزامك لطاعته واظهار عبادته يعرفك في الشدة بواسطة شفاعتهم عنده في تفريق كربك وعمرك ويدل لذلك ما في حديث ان من له دعا حال الرخا اذا دعا حال الشدة قالت الملائكة ربنا هذا صوت تعرفه واذا لم يدع حال الرخا ودعا حال الشدة قالوا ربنا هذا صوت لم نعرفه انتهى وهذا تكلف والحديث بتقدير صحة لا يريده كما هو ظاهر فالاولى ما تقررا ولا تم كل من معرفة العبد ربه خاصة وعامة معرفة العبد الما

بوحدة نبية الله تعالى وربوبيته والايمان به والخاصة هي
الانقطاع اليه والانس به والظاينة بذكره والحيامة
وشهوده في كل حال ومعرفة تعالى العامة هي علمه بعباده واطلاعه
على ما اسروا واعدوا والخاصة هي محبته لعبده وتقريبه اليه
واجابة دعائه واجاوزه من الشدايد فلا يظفر بهذه الخاصة الا
من تخلى بتلك الخاصة **واعلم ان ما اخطاك** من المقادير
فلم يصل اليك **لم يكن** مقدر عليك **لبصبيك** لانه بان تكون
اخطاك انه مقدر على غيرك **وما اصابك منها لم يكن** مقدر
على غيرك **ليخطيك** وانما هو مقدر عليك اذ لا يصيب
الانسان الا ما هو مقدر عليه ومعنى ذلك انه قد فرغ
مما اصابك واخطاك من خيرا وشرا فاصابته تلك محتومة
لا يمكن ان يخطيك وما اخطاك فسلامتك منه محتومة
فلا يمكن ان يصيبك لانها سهام صابية وجهت من الارز
فلا بد ان تقع موافقها ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم
ان لكل شي حقيقة وما بلغ حقيقة الايمان حتى يعلم ان
ما اصابه لم يكن ليخطيه وما اخطاه لم يكن لبصبيه ورواه
احمد ففي ذلك تقريبر وخص على تقويص الامور كلها الى الله
تبارك وتعالى شهودا انه الفاعل لما يشا وان ما قضاه
وابرمه لا يمكن ان يتعدى حده المقدر له وهذا راجع الى قول
تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في
كتاب من قبل ان نبرها الآية قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين

كتب عليهم الفتل الى مضاجعهم واستفيد من ذلك ان كل
امر بالنسبة الى كل انسان هو لذاته جائز ان يصيبه
وان يخطيه على جهة الامكان الخاص وانما يتعين احدها
بتعلق الارادة والعلم الازليين به واختلف المتكلمون فيما
اذ اتعلق علم الله بوقوع ممكن وعدمه هل يبقى بخلاف
ما اتعلق به مقدر اقبل نعم وقيل لا ثم مدار هذه الوصية
كلها على هذا الاصل اذ ما قبله وما بعده مفرع عليه وراجع
اليه فان من علم انه لن يصيبه الا ما كتب له من خير وشرا
او نفع وضر وان اجتهاد الخلق كلهم بخلاف المقدور لا يفيد
شيا البتة علم ان الله تعالى وحده هو الصار السافع
المعطي المانع فافرده بالطاعة وحفظ حدوده وخافه ورجاه
واحبة وقدم طاعته على طاعة خلقه كلهم واخره وصمه
وافرده بالاستغانة به والسؤال والتضرع اليه والرضى
بقضائه في حالتي الشدة والرخا في رواية فان استطعت
ان تعمل لله بالرضى في البقيين فافعل وان لم تستطع فان
في الصبر على ما تكره خيرا كثيرا وفي اخرى بعد هذا قلت
يا رسول الله كيف اصنع باليقين قال ان تعلم ان ما اصابك
لم يكن ليخطيك وما اخطاك لم يكن لبصبيك فاذا انت
حكمت باب اليقين اي يتقن القلب بالقضا المبرم بعينه
على الرضا بما اصابه وهذا هو الحال المطلق فمن لم يصل
اليه فليخرج الصبر فان فيه خيرا كثيرا واخرج الترمذي

ان الله تعالى اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضى فله الرضى
ومن سخط فله السخط **واعلم** تنبيه على ان الانسان
في هذه الدار ولا سيما الصالحون معرضون للمحن والمصائب
وطروق المنغصات والمتاعب قال الله تعالى ولنبلونكم
بشي من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات
وبشر الصابرين الايات فينبغي للانسان ان يصبر
ويجتنب ويرضى بالقضا والقدر ويتنظر وعد الله تعالى
له بان عليه صلوات من ربه ورحمة وبانه المهتدى
ان النصر من الله للعبد على جميع اعدائيه ودينه يوجد
مع الصبر على طاعة الله وعن معصيته فهو سبب للنصر
قال الله تعالى ولين صبرتم فهو خير الصابرين كرم فية
قليلة غلبت فية كثيرة باذن الله والله مع الصابرين
ومن خيرتيه ثم كونه سببا لنصرهم على اعدائهم ونقوسهم
ومن ثم كان الغالب على من انتصر لنفسه عدم النصر والظفر
وعلى من صبر ورضى بعلم الله وحكمته فجيها له كما هو المعهود
من مزيد كرمه واحسانه وجا في حديث ضعيف قد ذكرتم
من الجهاد الا صغر والا كبر قالوا وما الجهاد الا كبر قال مجاهدة
العبد طواه **وان الفرج** يجيئ سريريا **مع الكرب** فلا دوام
وح فيحسن لمن نزل به ان يكون صابرا محتسبا راجيا
سرعة الفرج مما نزل به حسن الظن بمولاه في جميع امور
خاته تعالى رحم به من كل راحم حتى من امه وابنيه اذ هو تعالى

141 ارحم الراحمين واكرم الاكرمين **وان مع العسر يسرا** كما نطق به
قوله تعالى وان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا ومن ثم
ورد عن جمع من الصحابة وعنه صلى الله عليه وسلم ان يغلب
عسر يسرين اي لان النكرة اذا اعيدت كانت غير الاولى
والعرفة اذا اعيدت كانت عين الاولى غالبا فيهما وفيهم بعضهم
ان الاية من غير الغالب او نظر الى مقابل الاصح الذي تقرر فقال
هما عسران ايضا عسر الدنيا ومعها يسر وعسر الآخرة ومعها
يسر واخرج البزار وابن ابى حاتم واللفظ له لوجا العسر فدخل
هذا الجرح اليسر حتى يدخل عليه فيخرج ما نزل الله هذه الاية
ولا ينافي وقوع اليسر لنا كما صرحت به هذه الاية عزم وقوة
كما صرح به قوله تعالى في اية الصيام يريد الله بكم اليسر ولا يريد
بكم العسر لاختلاف المراد بالعسرين فالمثبت هو العسر
في العوارض الدنيوية التي تنطق العبد بما لا يانيم النفس كضيق
الارزاق وتوالي المحن والفقر واخذ الاموال ظلما وجورا والمنفى
هو العسر بالتكليف بالاحكام الشاقة كما قال تعالى
وما جعل عليكم في الدين من حرج وما تقدر في مع محاطها
الثلاث من انها على بابها هو الظاهر اذا وجر اوقات الصبر
والكرب والعسر هي اول اوقات النصر والفرج واليسر فقد
تحققت المقارنة بينهما وتكلف بعضهم فقال ان نظرا الى
العلم الا اني كانت مع على اصلها لا اقتران النصر والصبر مثلا
في تعلق العلم الا اني بهما لاستحالة تعلقهما باحدهما قبل الاخر

لانه لا ترتب فيه لكنه يتعلق بان احدهما سيقع بعد الاخر وان نظرنا
الى وجوب التحقيق يعنى وقوع النصر والصبر مثالا كانت مع بمعنى
بعد لان يليهما تضادا او نحوه فانه تصور المقارنة بينهما انتهى
ويرد ما قاله مع ما فيه من التكلف والتحمل بان النظر لتعلق العلم
لا يحسن هنا لانه لا خصوصية لهذه به بل تعلقه بجميع الموجودات
تعلق واحد لا تقدم فيه لبعض على بعض وعند النظر لهذا لا يكون
في تخصيصه صلى الله عليه وسلم المعية بهذه الثلاثة كغير معنى
وكلامه الشريف البالغ على مراتب الفصاحة والبلاغة بعد
القرآن مجمل عن ذلك واما النظر الى الموجود الحقيقي وزعم ان مع حيزه
معنى بعد وان المقارنة متغذرة لما بينهما من التضاد او شبهه
جميعه في محل المنع لانه بمجرد دعوى لادبيل عليه لما تلى عليك قبل
من صح كونها على بابها وبيان وقوع المقارنة بينهما بالاعتبار
السابق الدافع لدعوى تضاد او شبهة بينهما ومن لطايف
اقتراح الفرج بالكرب والبسر بالعسر ان الكرب اذا اشتد
وتناهى اليسر العبد من جميع المخاوف وتعلق قلبه بالله تعالى
وحده وهذا هو حقيقة التوكيد وقد قال تعالى ومن يتوكل على
الله فهو حسبه **الحديث الموفى عشرين عن ابن مسعود**
عقبة بن عمرو الانصاري الخزرجي البخاري **البذري رضى**
الله عنه نسبة الى بدر سكتنا لا شهودا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم على الاصح الذي قال به الجمهور ولكن الذي
ذهب اليه البخاري ومسلم وغيرهما انه شهد هانم شهد

الحقبة

142 العقبة الثالثة مع السبعين وان كان اصغرهم واحد
او ما بعدها من المشاهد ونزل الكوفة وابتنى بها دارا توفي
بالمدينة وقيل بالكوفة سنة احدى او اثنين واربعين
وقيل في خلافة علي وقيل اخر خلافة معاوية وروى مائة
حديث وحديثان اتفقا على شبعة وانفرد البخاري بواحد
ومسلم بسبعة **قال رسول الله صلى الله عليه**
وسلم ان مما اذرك الناس من كلام النبوة الاولى
اي مما اتفقت عليه الشرايع لانه جاني اولها ثم تتابع
بقيتها عليه فالحيا لم يزل في شرايع الانبياء الاولين مدروحا
وما موراه لم يدرك الناس من كلام النبوة الاولى الا هذا
اذ الهم تسخ من حى واستخى فهو مستخى **فأصنع**
ما شئت اي فانك ستجازى عليه فهو امر تهديد ووعيد
لمن ترك الحيا كقوله تعالى اعمالوا ما شئتم والمراد به الخير
كقوله صلى الله عليه وسلم فليتبوا مقعده من النار ومعناه
ان عدم الحيا يوجب الاستهتار والاعتماد في هتك الاستار
او المراد ما لا يستخى من الله ولا من الناس في فعله اذا ظهر
فافعله والا فلا فهو امر اباحة والاولى واظهر ولم يذكر احد
في الامة غيره فيما تعلم فعلم ان الحيا من اشرف الخصال والكل
الاحوال ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم الحيا خير كله الحيا لاني
الاجير وجا انه صلى الله عليه وسلم كان اشده حيا من البكر في
خدرها ومح ان الحيا شعبية من شعب الايمان وفي حديث

ضعيف اذا اراد الله بعبد هذا كما نزع منه الحيا فاذا نزع منه الحيا
لم تلقه الا مقبلا ممقنا وفي رواية الا بغيبنا مبعثا فاذا كان
مقبلا ممقنا نزع منه الامانة فلم تلقه الا خائبا مخونا فاذا كان
خائبا مخونا نزع منه الرحمة فلم تلقه الا غليظا فاذا كان
غليظا نزع منه رتبة الايمان من عنقه فاذا نزع منه
رتبة الايمان من عنقه لم تلقه الا شيطانا عيبا ملعنا لكن
يبلغ ان يراعى فيه القانون الشرعي فان منه ما يذم شرعا
كالحيا المانع من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع وجود شروطه
فان هذا اجتناب لاهيا ومثله الحيا في العلم المانع من سواله عن
مهمات المسائل في الدين اذا اشطت عليه ومن ثم قالت عائشة
رضي الله تعالى عنها نعم النساء الانصار لم يمنعهن الحيا
ان يسالن امر دينهن وفي حديث ان ديننا هذا لا يصلح لمسخ
اي حيا مذموما ولا منكرا ثم الحيا اقتباس وخشية يجدها
الانسان من نفسه عند ما يطلع منه على قبيح وحر ايضا
بانه خلق يبعث على نك القبيح ويمنع من التقصير في حق
ذي الحق وحده امام العارفين وسيد الطائفة ابو القاسم
الجنيدي قدس الله روحه بانه روي الا لا اي النعم وروية
التقصير في قوله بينهما حالة تسمى الحيا واصله عزيزي وتمامه
مكتسب كافتاد بعض الاحاديث السابقة من معرفة الله
سجانه وتعالى ومعرفة عظمتهم وقربه من عباده وعلمه
بجانية الاعين وما تحق الصدور وهذا هو الذي كلفنا به

143 وهو من اعلا خصال الايمان بل من اعلا درجات الاحسان
وقد يتوله الحيا من الله سبحانه وتعالى من مطالعة نعمه وروية
التقصير في شكرها كما اشار اليه الجنيدي بما قد مناه عنه انفا
بخلاف الاول لانه ليس في الواسع لكنه لكونه من اجل الاخلاق
التي يحياها الله تعالى من العبد ويجب له عليها يحمل على المكتسب
ويبين عليه وهذا قال صلى الله عليه وسلم الحيا لا يتاخر الا بخير
اي لان من يستحي من الناس ان يرويه ياتي بقبيح دعاه ذلك
الى ان يكون اشد حيا من ربه وخالفه عز وجل فلا يفيق نعمة
ولا يرتكب معصية ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم لمن راه
بعبادة اخاه في الحيا دعه فان الحيا من الايمان اي من اسباب
امد الايمان واخلاق اهله بمنعه من الفواحش ويحمله على
البر والخير كما يمنع الايمان صاحبه من ذلك فعلم ان اول
الحيا واولاه الحيا من الله تعالى وهو ان لا يراك حيث هناك
ولا يفقدك حيث امرك وان كاله انما يشاع عن معرفة الله
تعالى ومراقبته المعبر عنها بان يعبد الله كأنك تراه ومن
روي الترمذي انه صلى الله عليه وسلم قال استحيوا من الله
حق الحيا قالوا اننا نستحي واحمد الله فقال ليس ذلك ولكن الاستحيا
من الله حق الحيا ان تحفظ الرأس وما وهى والبطن وما وهى
وان تذكر الموت والبلاء فان فعل ذلك فقد استحيى من الله حق
الحيا واهل المعرفة في هذا الحيا يتفاوتون بحسب تفاوت
احوالهم وقد جمع الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم كمال نوعيه

فكان في الحياء المذ يزي اشديا من القدر في خدرها وفي
الكسبي واصلا الى اعلا غايته وزودتها **رواه البخاري** وبما
تقرر في شرحه يعلم ان عليه مدار الاسلام وبيان ان
فقد الانسان اما ان يستحي منه او لا فالاول احرام والمكروه
والثاني الواجب والمنعوب والمباح فقد تضمن الاحكام الخمسة
ولم يثذ عنه منها شي **الحديث الحادي والعشرون**
عن ابي عمرو بالواو وقيل ابي عمرة بالتا سفيان بنثليث
اوله **ابن عبد الله الثقفي رضي الله عنه** معدود من اهل
الطائفة وكان عاملا لعمري رضي الله عنه حين عزل عنه عثمان
ابن ابي العاص روى له مسلم هذا الحديث والترمذي
والنسائي وابن ماجه **قال قلت يا رسول الله قل لي**
في الاسلام اي في دينه وشرعيته **قولا** جامع المعاني الدين
واضح في نفسه بحيث لا يحتاج الى تفسير غيرك اعمل عليه
واكتفي بحيث **لا اسال** اي لا يجوزني لما اشتغل عليه من بديع
الاحاطة والشمول ونهاية سنة الايضاح والظهور الى ان
اسال **عنه احد غيرك قال قل امت يا الله** اي جدد
ايمانك متذكرا بقلبك ذاكر ابلسانك لتستخضر تقاصيد
معاني الايمان الشرعي التي مورت في حديث جبريل **ثم استقم**
على عمل الطاعات والانتها عن جميع المخالفات اذ لا يتأتى
الاستقامة مع شي من الاعوجاج فانها صنده وهاتان
الجلتان منزعجتان من قولم تعالى ان الدين قالوا ربنا الله

144 ثم استقاموا الآية واعتدوا امنوا ووجدوا مع شهود الانبياء
وتربيته لم ثم استقاموا واعتدوا على ذلك وعلى طاعته
عقدوا قولا وفعلوا وداموا على ذلك الى ان يتوفاهم عليه ويؤيد
ذلك قول عمر رضي الله عنه استقاموا والله على طاعته ولم
يروغوا وغات الشيطان وقول ابي بكر رضي الله عنه لم يشركا
بالله شي ولم يلفقوا الى اله غيره او استقاموا على ان الله رعم
وقول ابن عباس استقاموا على شهادة ان لا اله الا الله وكذا
قال جماعة اخرون المراد بذلك كلمة الاستقامة على التوحيد
الكامل وهو مستلزم للتحقيق بجميع ما قلناه اولا ويؤيده انه
جاء عن ابي بكر رضي الله عنه انه فسر لها ايضا بانهم لم يلفقوا
الى غير الله تعالى وهذا هو غاية الاستقامة ونهايتها وجا
في حديث اخر ايها الناس انكم لن تعلموا ولن تطيقوا ان لا تترك
به ولكن سددوا وقاربوا وابشروا والسداد هو الاصابة
في الاقوال والاعمال والمقاصد والاصابة في جميعها هي الاستقامة
فلو فعلوا ذلك لكانوا فعلوا ما امروا به كله فالاستقامة
هي الدرجة القصوى التي بها كمال المعارف والاحوال
وصفا القلوب في الاعمال وتنزيه العقائد عن سفا
البدع والضلال ومن ثم قال الاستاد ابو القاسم الفشركي
من لم يكن مستقيما في حاله ضاع سعبيه وخاب جده وثقل
انه لا يطيقها الا الاكابر لانها اخروج عن المألوفات ومفارقة
الرسوم والعادات والقيام بين يدي الله على حقيقة الصدف

ولعننا اخبر صلى الله عليه وسلم استقيموا ولن تطيعوا **رواه**
مسلم وهو من بدائع جوامع كل صلى الله عليه وسلم التي اختصه
الله ﷻ فانه صلى الله عليه وسلم جمع هذا السائل في هاتين الكلمتين
جميع معاني الاسلام والايان اعتقادا وقولا وعاملا كما اشرنا
الى ذلك كله في تقريرها وحاصلها ان الاسلام تزجيد وطاعة
فالتزجيد حامد بالجملة الاولى والطاعة بجميع انواعها في ضمن
الجملة الثانية اذا استقامه امتثال كل ما مور واجتبات
كل منهي ومن ثم قال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى
فاستقم كما امرت ما انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
في جميع القرآن اية كانت استشر ولا استشر عليه من هذه الاية
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا صحابة حين قالوا له
قد اسرع اليك الشيب شيبتي هود واخوانها واخرج ابن ابي
هاتم لما تزلت هذه الاية شمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
فما رى ما حكا وزاد النزمدي في هذا الحديث زيادة عممة وقال
حسن صحيح وهي قلت يا رسول الله ما اخوف ما تخاف على فاخذ
بلسان نفسه وقال هذا اي تنبيه على ان اعظم ما يراعى استقامته
بعد القلب من اجوارح اللسان فانه تزجيد القلب والمعبر به ومن
ثم اخرج احمد لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم
قلبه حتى يستقيم لسانه **الحديث الثاني والعشرون عن**
ابي عبد الله ويقال ابو عبد الرحمن ويقال ابو محمد جابر بن عبد الله
ابن عمرو بن حرام ميملتين **الانصاري** الخرجي السلي بفتح السين

واللام

واللام **رفي الله عنهما** قابوه صحابي شهد العقبة وهو احد
التقبا الاثنى عشر ويدرر واستشهد باحد واهمه صحابه شهد
جابر العقبة الثانية مع ابيه صغيرا روى انه قال لم اشهد بدر
ولا احد من معي ابي فلما قتل باحد لم يخلف عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم في غزوة قط اخرجته مسلم ولا ينافيه قوله البخاري
انه كان ينقل المايوم بدر وجمع بانه شهد ها صغيرا فكذا لم
بعد في البدرين وكذا يقال فيمن قال انه شهد اخذ الاستقفر
له النبي صلى الله عليه وسلم وحضر مع علي رضي الله عنه وقدم
الشام ومصر ثم لازم المدينة وهو من الحفاظ المكثرين في الرواية
وممن طال عمره حتى كثر الاخذ عنه وعني اخر عمره وتوفي عن اربع
وتسعين سنة او ثلثة وسبعين وقيل ثمانية وستين
يقال انه اخر من مات من الصحابة بالمدينة روى له الف وخمسة
حديث واربعون حديثا انتقامه على ثمانية وخمسين
والفرد البخاري ستة وعشرين ومسلم مائة وستة
وعشرين **ان رجلا** هو النعمان ابن قوقل يقاتل مفتوحتين
بينهما واوسا كنة واخرة لام **سأل رسول الله صلى الله عليه**
وسلم فقال له ارايت من الراي اى ترى وتفتى باي اذا
صليت المكتوبات الخمس من كتب بمعنى فرض واوجب
وصمت رمضات مرفى شرح الحديث الثاني ان الاصح عندنا
انه لا كراهة مطلقا في ذكوة عاريا عن الشهر كما هنا **واحد**
الحلال وحرمت الحرام ولم ازد على ذلك شيئا من النطوعات

ولانه لم يذكر الزكاة واجل لعدم فرضها اذ ذاك او لكونه لم يجاطب
بهما **ادخل الجنة** اي من غير عقاب كما هو ظاهر من السياقات
والقواعد اذ مطلق دخولها انما يتوقف على التوحيد فقط كما دللت
عليه الاحاديث الصحيحة واما ما ثبت في احاديث صحيحة
ايضا من ان بعض الكبار يمنع من دخولها كقطع الرحم والكبر
والدين حتى يفيض فعنا هالا بدخلهم مع الناجين لما صح ان المؤمنين
اذا جاؤوا الى الصراط حبسوا على قنطرة حتى يقتصر منهم مظلّم
كانت بينهم في الدنيا **قال نعم** تدخله كذلك فيه جواز نزول
التطوعات راسا وانما لا عليه اهل بلده فلا يقاتلون ومن
قال يقاتلون يحتاج الى دليل وكونه صلى الله عليه وسلم
كان اذا سمع الاذان في بلد لم يغز عليه والاغار لا يدرك لذلك
لان الاذان اذ ذاك كان علامة على الاسلام انه جرى لنا فيه
قول شهرانه فرض كفاية فلو سلم ان القتال كان على تركه لم
يكن فيه دليل على القتال على ترك السنة المتفق على كونها سنة
نعم في ترك التطوعات التي شرعت بحبر نقص الفرائض والزيادة
المتقرب بها الى الله سبحانه وتعالى فيجب فاعلموا فاذا احبب كان
سمعه الذي يسمع به الحديث المشهور تقويت لزعم العظمى
وثواب الجسيم واستقاط المروءة ورد للشهادة لان مداومة
تركها يدل على نوع التهاون بالدين نعم ان قصد ترك الاستحفا
والرغبة عن كفر وانما ترك صلى الله عليه وسلم تنبيهه
عليه تيسيرا وتسهيلا عليه لقرب عمده بالاسلام وخشية

من

146 من نعمة لو اكثر عليه مع العلم بانه اذا تمكن الاسلام من قلبه شرح
الله تعالى صدره ورجع فيما رغب فيه بقية الصلابة من مثابرتهم
على التطوعات ككتابهم على الفرائض اعنتا لما حاجا من ثوابها
العظيم ونظير هذا من سأل صلى الله عليه وسلم عن الصلوات
فقال له خمس فقال له هل على غيرها قال لا الا ان تطوع ثم
سأله عن جملة من الشرايع وهو يجيب الواجب فيقول هل
على غيرها فيقول لا الا ان تطوع فقال والله لا تطوع شيئا
ولا انقص مما فرض الله تعالى على شيئا وفي رواية لا اريد على
على هذا اي شيئا من التطوع وليس مراده انه لا يعمل
شيئا من شرايع الاسلام غير ما ذكره ليدل على الرواية السابقة
ولا انقص فقال صلى الله عليه وسلم اقلح ان صدق وفي رواية
ان تمسك بها امر به دخل الجنة وسمى فالحا لان المحافظ على
الفرائض وحدها فلاح اي فلاح وضم التطوع اليها انما هو
زيادة في الفلاح قليل ومن المعلوم ان هذا وخوة مما لا يسمو
لم ترك الوتر ولا ترك صلاة العبدين ولا غير ذلك مما فعله
صلى الله عليه وسلم في جماعة من المسلمين انتمى وهو مجرد
دعوى قصد بها دعوى الاستدلال على وجوب موصلة
العبد والوتر لا دليل فيه لذلك اذ قوله صلى الله عليه وسلم
لا الا ان تطوع مترج في عدم وجوب صلاة الوتر والعبدين
وغيرهما لا عينا ولا كناية فمن ثم اخذ به الشافعي رضي الله
عنه **رواه مسلم** وهو جامع لك سلام اصولا وفروعا لان احكام

الشرع اما قلبية او بدنية وعلى التقديرين اما اصلية او فرعية
 فهي اربعة بحسب القسمة ثم جميعها اما ما دون فيه وهو
 الحلال او ممنوع منه وهو الحرام واللهم في الحلال والمراد به
 الماذون في فعله واجبا كان او مندوبا او مباحا او مكروها
 وفي الحرام للاستغراق فاذا احدث كل حلال وحرم كل حرام فقد
 اتى بجميع وظائف الشرع وذلك مستقرب بدخول الجند ومعنى
 قوله حرمت الحرام اجتنابته ومعنى قوله اجللت الحلال
 فعلته معتقدا حله فيه نظرا ووجه منه قول ابن الصلاح
 الظاهر انه قصد به اعتقاد حرمة وان لا يفعل بخلاف
 تحليل الحلال فانه يكتفى فيه بمجرد اعتقاد كونه حلالا وان لم
 يفعله انتهى ويوجه باننا لسنا مكلفين بفعل الحلال من حيث
 ذاته بل لمصالح تترتب على فعله فلم يكن فعله شرطا في دخول
 الجند بخلاف فاننا مكلفون باجتنابه او باعتقاد تحريمه لذاته
 بينهما من غير نظر لما يترتب عليه **الحديث الثالث**
والعشرون عن ابي مالك الحارثي هذا احد اقوال
 عشرة في اسمه ابن عاصم وفي نسخة عامر وهما قولان وفيه
 اقوال اخر غيرهما **الاشعري رضى الله عنه** روى له مسلم
 وابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه وذا البخاري
 لكن على الشك وروى عنه جابر بن عبد الله وغيره مات
 في خلافة عمر رضى الله عنهما بطعن هو ومعاذ وابوعبيدة وشتر
 في يوم واحد **قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم**

الطهور

147 **الطهور** الفتح للمبالغة كضروب الا بلغ من ضارب او اسم القلما
 يتطهر به كسجور وبرود وسنوت لما يتسحر به او يتبرد او يبتن
 به وبالضم الفعل كالوضوء بالفتح للالة وبالضم للفعل والمراد
 هاهنا المضموم اذ لا دخل لغيره في الشطرية الاثنية الا بتكلف
 وهو اعنى المضموم كالطهارة مصدران من طهر بفتح هاء
 وضمها يظهر بضمها لا غير لغة التنزه عن الدنس الحسى والمعنوى
 وشرعا فقد ما يترتب عليه زوال حدث كالغسلة الثانية
 في الوضوء والغسل المسنونين **شطر** اي نصف **الايمان** الكامل
 بمعنى الاعم المتركب من ثلاثة اجزاء يقدر يق القلب وقرار
 اللسان وعمل الاركان وهو وان كثرت خصاله وتعددت
 احكامه لكنها منحصرة فيما ينبغي التنزه والتطهر عنه وهو
 كل منتهى عنه وما ينبغي التلبس به وهو كل ما موربه فهو شيطان
 والطاراة بالمعنى اللغوى الذى قررناه شاملة لجميع الشطر
 الاول فانفتح كون الطهور المراد للطاراة شطر الايمان فهو
 نظير خبر الايمان نصفان نصف شكر ونصف صبر فان قلت
 هذا كله انما ياتي بالنظر للمضموم كالتقرر والضم لم يروه احد
 وانما المروى بالفتح كما قاله الفرطبي وهو اما المبالغة والالة
 وعليهما فيشكل الشطرية قلت هذا النفي ممنوع كيف والضم
 هو المختار وقول الاكثرين كما قاله المصنف وغاية ما فيه انهم
 جوزوا الفتح قايما ان يكون المفتوح مصدرا ايضا كالمضموم
 وهو اى التحليل واما ان لا يكون بمعناه وهو الاصح فيصدر على المضموم

ويراد به استعمال الطهور بشرط الايمان فعلى كل لا يجزئها بين
المفتوح والمضموم بالمعنى الذى قررناه واما حمل المصنف الطهور
على معناه الشرعى وهو الوضوء في ظرفيه من وجهين احدهما
انه لا يتحقق حينئذ معنى الشطرية الا باذعائه ينتهي بضعف
الاجزئية الى نصف الايمان وهذا وان قبل الا انه يحتاج
الى دليل ثانيا ان الطهور لا ينحصر في الوضوء بل يعنى الغسل
والتييم والطهارة من الخبث ولبس واحد من هذين النظريين
في محله كيف ورواية ابن ماجه وابن حبان في صحيحهما اسباع
الوضوء بشرط الايمان ورواية الترمذى والوضوء بشرط الايمان
وحديثه فيقال ان معناه انه تمام الشطر لا انه كل الشطر لما مر
او المراد بالوضوء فيه معناه اللغوى وهو يرجع لمعنى الطهارة الذى
قررناه اولا لكن يعكر عليه رواية اسباع الوضوء فانها نصف
في ان المراد به في الوضوء الشرعى فان حمل الطهور على الوضوء
والوضوء على معناه الشرعى والشطر على مطلق الجزاء يقع هذا
المقام وزال الاشكال واستعمال الشطر في مطلق الجزاء يجوز
اولى من اخراج الطهور والوضوء عن معناه الشرعى الذى ذهب
اليه الاكثرون وضمنه منه مسلم والنسائى وابن ماجه وغيرهم
حيث حرجوه في ابواب الوضوء فان قلت يعكر على تفسير الشطر
بالخمس او الجزء حديث احمد والطهور بنصف الايمان قلت النصف
يطلق ويراد به احد قسمي الشئ فان كل شئ تحت نوعان
فاحداهما نصف له وان لم يتجزأ عددهما ومنه حديث قسمت

الصلاة

148 الصلاة اى قراتها بينى وبين عدلى نصفين اى نصف عبادة
الى ما لك يوم الدين وهو حق الرب تعالى ونصف مسيلة الى
اخرها وهو حق العبد فمنها نصفان مع ان احدهما اريد بكلمات
من الاجز ومنه قول العرب نصف السنة حضر ونصفها
سفر اى تنقسم لزمانين وان تفاوتت مدتهما وقول
شريح وقد قيل له كيف اصبحت قال اصبحت ونصف الناس
على غضبان يريد انه بين محكوم له راض ومحكوم عليه غضبان
فهما جزان مختلفان وقول الشاعر

ادامت كان الناس نصفان شامت بموتى دثنى بالذى كنت افعل
اى ينقسمون قسمين وخبرنا اى الفرائض وهى قسمة
الموارث نصف العلم اى احكام المكلفين نوعان نوع يتعلق
بالحياة ونوع يتعلق بالموت وقول مجاهد المضمض والاستنشاق
نصف الوضوء اى انه نوعان نوع يظهر بعض الباطن ونوع
يظهر بعض الظاهر وهو ما عداها فان قلت هل يصح ان يراد
بالشطرها الخمس فانه صح استعماله صلى الله عليه وسلم له في
حديث الاسرا فى مراجعته لربه حين فرض الصلاة خمسين
وراجعه مرارا متعددة بقوله فوضع شطرها ثلثا اذا لو كان
المراد بالشطرية النصف لفرغت الخمسون في المرة الثانية
فتعين ان المراد به الخمس ومن ثم جازى روايات فوضع على
عشر اقلت لا مانع من ذلك وان كان وان كان مستغربا
وعليه فيحمل ان معناه انه يثاب عليه كتاب خمس الايات

واما توجيبه ان الطهارة الشرعية نصف الايمان بانها تكفر ما مضى
 لا لايمان يجب ما قبله فردود بانها جبينه مثله لا شطيرة على
 ان الصلاة ونحوها كذلك فلا خصوصية للطهارة وفيها
 المراد بالايمان الصلاة كافي وما كان الله ليضيع ايمانكم اي صلاتكم
 الى بيت المقدس فلا فتقارها للطهارة كانت كشرها قار
 المصنف وهذا اقرب الاقوال وزد بان شرط الشيء ليس شرطه
 لغة ولا اصطلاحا وفيه نظر لانه لم يدع ان الشرط شرط وانما
 قال كالشروط وهو وان لم عليه ان فيه تجوزا في قصر الايمان
 على الصلاة والمخرج الشرط عن حقيقته الى معنى المتماثل للشرط
 لا يبعد اختياره لتغذر الحقيقة باعتبار القواعد والاستقرا
 وان جاز ان يختص الموضوع بين امثاله بان ثوابه نصف
 ثواب الايمان اذ الله سبحانه وتعالى اسرار في العبادات بعجز عن
 ادراكها اكثر خلقه فلو ذهب ذاهبا الى ان الوضوء نصف الايمان
 حقيقة باعتبار الثواب لما لزمه شيء وقيل الايمان شرط لصحة
 والوضوء شرط لها ظاهر فاقسمهما اياه بالشرطية كانه اقتسام
 لها بالشرطية ويرد بانه هذا التكليف شرط لها لا لايمان وزعم
 انها المראה به محتاج لدليل لان قصده عليها تجوز يحتاج لفرضه كاتقرر
والحمد لله اي هذا اللفظ وحده او هذه الكلمة وحدها خلافا
 لمن زعم ان المراد الفاخر **تملا** بالتحنية والفوقية **الميزان**
 اي ثواب التلفظ مع استحضار معناها السابق اول الكتاب
 والاذعان له ببلدة كفة الحسنات التي هي مثل طباقات السموات

والدور

749 والارض قيد وسراملا به طها ان لاهه للاستغراق وجنس
 احمد الذي يجب لله سبحانه وتعالى ويستحقه بملا الميزان
 فكذا ثوابه انتهى وفيه نظر واي دليل على ادعاء ان جنس
 ذلك احمد بملا الميزان عريا عن النظر لثوابه حتى يكون ثوابه
 ما لياها ايضا والاولى ان يقال في حكمة ذلك ان حمدا سبحانه
 وتعالى فيه اثبات لساير صفات كماله فيسبب ذلك عظم
 ثوابه عظمة حتى ملا الميزان بتقدير تجسيمه او باعتبار
 صحيفته كمايات وهي مفعول من الوزن قلبت واوه يال انكار
 ما قبلها وفيه كالايات والاحاديث الشهيرة اثبات الميزان
 ذي الكفتين واللسان ووزن الاعمال بها بعد ان تجسم
 كما يوت بالموت في صورة كبش يدج بين الجنة والنار وكافي
 الحديث ياتي القرآن يوم القيامة تقدمه سورة البقرة وال
 عمران الحديث او توزن صحايفها فتتقل بالحسنات فضلا
 ونقيش بالسيئات عدلا منه سبحانه وتعالى وتكون الحسنات
 في احسن صورة والسيئات في اقبح صورة والصبح يوم ميز ثاقيد
 الذر والحرد له تحقيق لنظام العدل والكا فوكا لمسلم في ذلك
 ومعنى فله نعيم يوم القيامة وزناى فذرا قبل ولكل
 انسان ميزان لظاهرو ونضع الموازين القسط والامح انه
 ليس الا ميزان واحد واجمع اما لتعظيم شأنها وتقيدها على
 حد رب ارجعون تحذيرا من السيئات ونحوها على الحسنات
 اذ لو لم يسمع العاقل من القرآن الاية ونضع الموازين القسط

لكان له فيها البع زجر واعظ لا شتا لها على الوعيد التام لاهل
 السيات والوعيد الجليل لاهل الحسنات او باعتبار الموزونات
 او لكونه ذا اجزاء على حد ثابت مفارقة مع انه ليس له شان
 الا مفرق واحد تكلمهم سمو اكل محل من المقرق مفرقا قيل
 والوزن اقسام وزن الايمان بجميع السيات والكفر بجميع الحسنات
 لتخلد المومن في النعيم والكافر في الجحيم ووزن الاعمال
 بالمشاقيل لظهور مقدار الجزاء كما دل عليه اخر سورة اذا زلزلت
 الارض زلزالها ووزن مظالم للعباد لما صح انه يوزن المظلوم
 من حسنات الظالم بقدر حقته فان لم يكن له حسنات طرح
 عليه من سيئاته وان كان المعتر له للميزان وحملها على مجازها
 من اقامة العرل في الحساب من تقوطين على الشريعة
 ونصرفهم في نصوصها بصر فيها عن ظواهرها بمجرد الحذر
 والتحسين على ان حديث ابن جردك يارسول الله في يوم القيامة
 قال عند كحوض او الصراط والميزان مبطل لتاويلهم وقاض
 بتفصيلهم نفوذ بالله من سفاسفهم وضلالهم ونسالة السلامه
 من قبيح اقوالهم **وسبحان الله** **واحمد لله** **تملان** بالفوقية
 باعتبار انهما جلتان وبالتختية باعتبار انهما لفظان اي
 هذا اللفظ **او** شك من الراي **تملا** بالفوقية اي هذه الكلم والجمل
 تسمى كلمة لغة وبالتختية اي هذا اللفظ **ما بين السما والارض**
 وذلك لان العبد اذا حمد الله مستخفرا معنى الحمد السابق
 وقول المصنف انه مشتغل على التقويض الى الله اراد به ان
 دخل

150 ذلك ملزوم لما دللت عليه صيغته من عموم الحمد له سبحانه على
 كل حال في السر والضر وهذا غاية التقويض امتلات ميزانه
 من الحسنات فاذا اضاف الى ذلك سبحانه وتعالى سبحان الله
 الذي هو تنزيه الله تعالى اي اعتقاد تنزيهه عما لا يليق من
 التقايض والاوصاف الكالية عن الحال المطلق ملاك حسنة
 وثوابه زيادة على ذلك ما بين السموات والارض اذ الميزان
 مملو بثواب التمجيد فهذه الزيادة هي ثواب التشييع وثواب
 الحمد من ملية الميزان باق بحاله على كل من اللفظين المشكوك
 فيهما كما ينضح بما قررته فيهما المندفع به قول بعضهم هذا
 شك فيما يلا ما بين السما والارض هل هو الكلمتان او احدهما
 ورواية النسائي الاثني اشبه وهذا المراد انهما معا
 يملان ما بينهما او كل منهما يملأ هذا محتمل انتمى وذكر
 السموات والارض على جهة للاعباء على العادة العربية
 والمراد ان الثواب على ذلك كثير جدا بحيث لو جسم لهما ما بين
 السموات والارض وفي رواية النسائي وابن ماجه التشييع
 والتكبير يملان السموات والارض وفي اخرى ضعيفة
 التشييع نصف الميزان والحمد لله يملأه ولا اله الا الله
 ليس لها دون الله حجاب حتى تضل اليه اي ليس
 لفتوطة حجاب يحجب عنه وفي اخرى زيادة والله اكبر ملا
 السموات والارض وفي اخرى والحمد لله الذي ملا الميزان
 وسبحان الله نصف الميزان ولا اله الا الله والله اكبر

ملا السموات والارض وما بينهما وفي اخرى كلمتا احدهما من
قاطعاته يكن طها نهاية دون العرش والاخرى تما ما بين السما
والارض لا اله الا الله والله اكبر فقد تضمنت هذه الاحاديث
فضل هذه الكلمات الاربعة التي هي افضل الكلام وهي بحان الله
واحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فاما الحمد لله فانفتحت الاتحاد
على انها تما الميزان فهو افضل من التشبيح وسرته ان في التخميد
اثبات ساير صفات الكمال والتشبيح تنزيهه عن ساير النقص
والاثبات اكمل من السلب واعلم ان الميزان اوسع مما بين السما
والارض فما يميله اكثر مما يميل وهما ويد له حديث توضع الميزان
يوم القيامة لو وزن فيه السموات والارض لو سفت فيقول
الملايكة يا رب لمن تترك هذا فيقول الله تعالى لمن شئت من خلقي
فتقول الملايكة سبحانك ما عبدناك حق عبادك فخرج الحاكم
مرفوعا وصححه فيرد والموقوف اشهر وبه يعلم ان الحمد اكثر ثوابا من
لا اله الا الله لما تقرر ان الحمد لله يميل الميزان وانه اكثر مما يميل
السموات والارض ومع ذلك لا يميلوه لا اله الا الله مع ضم الله
اكبر اليها وقد حكى ابن عبد البر وغيره خلافا في ذلك قال النخعي
كانوا يرون ان الحمد اكثر الكلام تقضيها والثوري ليس يضعف
الكلام مثال الحمد لله وروى احمد ان الله اصطفى من الكلام اربعا
سبحان الله واحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وان في كل من
الثلاثة عشرين حسنة وخط عشرين سيرة وفي الحمد لله
ثلاثين حسنة وحجة الاخرين ما في حديث البطاقة المشهورة

عند احمد والنسائي والترمذي ان لا اله الا الله لا يقوم لها شيء
في الميزان لكن عند احمد ولا يثقل شيء باسم الله الرحمن الرحيم وروى
احمد لو ان السموات السبع وعامرهن والارضين السبع
في كفة ولا اله الا الله في كفة مالت بهن **والصلاة** الجامعة
لشروط مصححاتها ومكلائها **نور** اي ذات نور او منور او ذاتها
نور مبالغة في التشبيه كزبد اسد ومنه ما روى باسنادين
فيهما نظر الصلاة نور المومن وعلى كل فهي تنور وجه صاحبها
في الدنيا كما هو مشاهد ويؤيده انه جاء من صلى بالليل حسن
وجهه بالنهار وفي قبره كما قال ابو الدرداء صلوا ركعتين في ظلم
الليل لظلم القبر وقلبه لا بها تشتت في انوار المعارف
ومكاشفات الحقائق فينتفرع فيها من كل شاغل ويعرض
عن كل زائد ويقبل على الله بكليته حتى يمن عليه بشهادة
وغاية قرينه ومحبة ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم كما رواه احمد
والنسائي وجعلت قرعة عبيد في الصلاة وفي رواية الجميع
يشبع والظان يروى وانا لا اشبع من حب الصلاة واخرج
احمد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال جبريل للنبي صلى الله
عليه وسلم ان الله قد حبيب اليك الصلاة في ذما شئت
وترجيح وترجيح هوومه وغموه ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم
يا بلال اقم الصلاة وارحنا بها اخرج ابو داود فتكون بيت
يديه يوم القيامة في تلك الظلم وعلى الصراط ففي صحيح ابن
عباس انه صلى الله عليه وسلم ذكر الصلاة فقال من حافظ

عليها كانت له نورا وبرهانا ونجاة يوم القيامة ومن لم
يحافظ عليها لم يكن له نور ولا برهان ولا نجاة وخرج الطبراني
باسناد فيه نظر انه صلى الله عليه وسلم قال من صلى الصلوات
الخمس في جماعة جاز على الصراط كالبرق اللامع في اول زمرة
السابقين واما يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر واستفيد
من الحديث الاول ان الصلاة تسمى برهانا ايضا ومنه خبر احمد
والتزمى الصلاة برهان وسياق معناه قريبا وغرة وجهه
يومئذ خبر امتي يوم القيامة غور من السجود وتمنع من
المعاصي وتنتهي عن الفحشا اجرها نورا وتشتفع لصاحبها
يوم القيامة لما اخرج الطبراني مرفوعا اذا حافظ العبد
على صلاته فاقام وصوها وركوعها وسجودها والقراءة فيها
قالت له حفظك الله كما حفظتني فيصعد بها الى السما وطها
نور حتى تنتهي الى الله عز وجل اى الى محل قربه ورضاه فتشتفع
لصاحبها **والصدقة** اى الزكاة كما في رواية ابن حبان ويصح
بقاؤها على عمومها حتى تشمل ساير القرب المالية واجبها
ومندوبها **برهان** هو لغة الشعاع الذي يلي على وجه الشمس
ومنه خبر ان روح المؤمن يخرج من جسده ولها برهان
كبرهان الشمس ومنه سميت الحجة القاطعة برهانا لوضوحها
في دلالتها واصطلاح الدليل والمرشد فمى يفرع اليها كما يفرع
الى البراهين لانه اذا سئل يوم القيامة عن مصرف ماله
فاجاب بتصدقته كانت صدقته براهين على صدق جوابه

ويجوز

ويجوز ان يوسم للمتصدق لان المناق بمبتغ بها لكونه لا يعتقدها
فن تصدق استدل على صدق ايمانه وعلى صحة محبته لمولاه
ولما لديه من صحة الثواب لبذله محبوبه باجيلة والطبع رجا
ثوابه من **محنة** فلو لا صحة ايمانه لما بذل عاجلا لاجل ومن
ثم مدحه الله بقوله واتى المال على حبه ويطعمون الطعام على
حبه وقيل الضمير لله والاحاديث في فضل الصدقة اكثر
من ان تحصر وقد استوعبت منها جملا مستكثرة في كتابي الذي
قدمت ذكره في الخامس عشر وفيه ايضا ايات كثيرة مخوية
ويوترون على انفسهم ان الله يجزي المتصدقين من الذي
يقدم من الله فرضا حسنا وما الفقير من شئ فهو يخلفه مثل
الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت
سبع سنابل ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم
نك نطم المسكين **والصبر** لغة الحبس ومنه قتال الصبر
وشرعا حبس النفس على العبادات ومشاقتها والمصاب
وحرارته وعن المهنيات والشهوات ولذاتها وافضل
انواعه الاخير فالاول خبر ابن ابي الدنيا وابن جرير باسناد
ضعيف ان الصبر على المصيبة يكتب به للعبد ثمانية
درجة وان الصبر على الطاعة يكتب للعبد ستماية درجة
وان الصبر على المعاصي يكتب به للعبد شعماية درجة
منيا فيه ما مر في نور ومنه ان معنى كونه ضيا ان صاحبه
لا يزال مستنصيا بنور الحق على سلوك سبيل الهداية والتوفيق

سفر في مضائق اضطراب الآراء على تحري الصواب لماعذه
من ضياء المعارف والتحقيق اوانه يفي طرق الاعمال وعواقب
ما يترتب عليها من الاحوال فيكون على غاية من الاستقامة
والسداد ونهاية من الخلو من الشوائب والاستغناء فيظفر
مطلوبه ويحصل من محبة الله تعالى وقربه وجوده ولطفه
على مرغوبه كما قيل في الشعر

وقل من جد في امر يطالبه . واستعمل الصبر الا فاز بالظفره
وللعارفين عبارات ما لها الى معنى واحد نحو الثبات على
الكتاب والسنة والوقوف مع البلاء بحسن الادب ان لا يعتزل
على المقدور فلا ينافيه اظهر البلاء لا على وجه الشكوى
قال تعالى في ايوب صلى الله على نبيينا وعليه وسلم انا وجدناه
صابرا نعم العبد انه اواب مع انه قال مسنى الضرفان قلت
ما حكمه جعل الصلاة نورا والصبر ضياء وهلا انعكس الامر
فان الضياء اعلى من النور كما يدل عليه قوله تعالى وهو الذي
جعل الشمس ضياء والقمر نورا مع ما هو مقرر ان نوره مستمد
من نورها فلكونها انور منه كما هو متشاهد جعلت ضياء ويكونه
دونها جعل نورا ولا شك ان الصلاة افضل من الصبر
قلت حكمه ذلك والله اعلم ان الصبر هو الاساس المبني عليه
سائر الاعمال اذ لولا وجوده لم يكن صلاة ولا غيرها فلكونه
اصلا كغيرها ناسب ان يجعل ضياء وهي نور نظير ما تقر
في الشمس والقمر وهذا يعلم ان كونها افضل منه قابل

للمنع

153 للمنع ولا ينافيه قوتها افضل عبادات البدن الصلاة لان الصبر
ليس من العبادات البدنية وانما هو من العبادات القلبية
وهي باسرها افضل من العبادات البدنية كما هو ظاهر لانها
بالنسبة اليها كالاصل بالنسبة للفرع وبما قرنته سوالا
وجوابا يندفع القول بانه لا فرق بين الضياء والنور وايضا
فالضوء فيه احراق بخلاف النور فانه محض اشراق كما هو متشاهد
من ضوء الشمس ونور القمر ومن هنا وصفه تعالى شريعة
موسى صلى الله عليه على نبيينا وعلى سائر الانبياء وسلم بانها
ضياء بقوله عز قايلا ولقد اتينا موسى وهارون الفرقان
وضياء وذكرى للمتقين وان كان قد وصف التوراة بانها نور
فقوله تعالى انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور ولكن الغالب
على شريعتهم الضياء فيها من عظم الآصار والاعلال والافتقار
ووصف شريعة نبيينا صلى الله عليه وسلم بانها نور
فقط بقوله عز قايلا قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين
خلوها عن تلك المشاق ما جعل عليكم في الدين من حرج
ويضع عنهم اصرهم والاعلال التي كانت عليهم فلما كان في
الصبر من المشاق العظيمة المحرقة للنفس وشهواتها ومرادها
كما علم مما قدمته فيه اختص بكونه ضياء ولما كان في الصلاة
من مزيد الراحة وتوالي انواع المعارف التي لا لذة وراها
بل هي اللذة بالحقيقة كما مر انفا في تقرير كونها نورا خضت
باسم النور الذي هو محض اشراق ولذة وبهذا يسقط الاشكال

من اصله ويبدفع القول بان المراد بالصبر الصوم على انه
لا يحتاج لادعاء المراد ذلك لانه مصرح به في رواية بدو وقع
في بعض نسخ مسلم التغير به بدل الصبر لكن عليها
يشكل التغير فيه بالضيا وفي الصلاة بالنور وقد حجاب
بان الصوم فيه نحو ما مر في الصبر من حق الشهوات واحراقها
اد هو مشترك على انواع الصبر الثلاثة السابقة فانه صبر
على طاعة الله تعالى وعن معاصيه اذ العبد يترك شهوته
لله تعالى ونفسه نازعة عليها ومن ثم جازي الحديث الصحيح
القدس كل عمل ابن ادم له الا الصيام فانه لي وانا اجزي به
انه ترك شهوته وطعامه وشرابه من اجلي وصبر على الم
الجوع والعطش ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يسمى
شهر الصيام شهر الصبر وفي رواية احمد والترمذي في
هذا الحديث والصوم نصف الصبر اي معظه وقيل بان
فيه ما مر في الظهور نصف الايمان فذلك كله ناسبه التغير
عنه بالضيا الذي هو محرق بخلاف الصلاة كما تقر وبانه لما
امتاز عليها باضافته الى الله دون غيره من العبادات
وبتولية سبحانه وتعالى اجر اعليه المشعر ببلوغه من العقلة
والكمال نهايتهما فلا بد ان يتميز عليها بكونه اضو منها
وانور وايضا فقيه من تصفيه النفس وتطهيرها من
الكدر وات المانعة لها عن مطالعة الغيوب ما ليس في
الصلاة فمذا الاعتبار كان اضو منها وانور فانفتح حكمة

التقار

154 التقار بينهما واشاره عليها بكونه ضيا ثم رايت بعض الشارحين
صرح بكثير مما ذكر وزيادة مع انه فاته محاسن مما مر فقال
ما حاصله فان قلت لم جعل الصبر ضيا والصلاة نور وهل
بينهما فرق قلت الفرق ما قيل ان الضيا اعظم وابلغ من
النور بدليل هو الذي جعل الشمس ضيا والقمر نورا وهي
اعمر واعظم نوراً منه ولذلك قال تعالى ذهب الله بنورهم
ولم يقل بضيا بهم لان نقي الاعم ابلغ واورد عليه الله نور السموات
والارض ولم يقل ضوها ولا ضيا وها واشرفت الارض
بنورها ولم يقل بضيا به واجيب عن الاول بان المعنى
الله منور السموات ولم يقل مضى لان النور اعم لانه ليلا
ونها را والضوليس الا بها را بالشمس وايضا المراد بنورها
هداية اهلها والعادة لغة وعرفا ان يقال نور الهداية
لاضوها ومنه يخرجهم من الظلمات الى النور ومن لم يحيل
الله له نور فماله من نور وعن الثاني بان الضو كالوصف
الزائد على النور والمحتاج اليه هو النور الناقص المخلوق
واما نور الله فهو قديم كامل لذاته منزلة عن الجسمية
والعرضية لا يحتاج الى معنى زائد بضى به ويحتل ان المعنى
اشرفت بنور ملائكة او عدل ربه اذ لو اشرفت عليها
ما اشرفت على جيل الطور لما تجلى له لتضوعت وتشتقت
واندكت كما اندك الجسد ولا يلزم في نور الملائكة والعدل
الضو وانما جعل ضيا وهي نور لانه اخص منها لا شتمها

عليها وعلى غيرها من الطاعات او مقلقة بذلك اذ هو حبس
النفس على الطاعة وعن المعصية فكان الضيا الاخص
من النور اولى به ولا تملكه قال واستعينوا بالصبر والصلاة
والتقديم للاهم فالاهم وقال تعالى وجعلناهم امة يهدون
بامرنا لما صبروا ولم يقدر لما صبروا وقال صلى الله عليه وسلم
ما اعطى احد خير من الصبر وادسع عطا من الصبر وقال
تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب ولم يرد ذلك
لغيره انتهى **والقرآن** من الكلام على اشتقاقه في الخطبة وهو
هنا اللفظ المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم للاعجاز باقصة سورة
حجة لك في المواقف التي تنال فيها عنده كالفقر وعنده الميزان
وفي عقبات الصراط امتثلت جميع اوامره واهتذبت
بأنواره وتخلت بما فيه من معالي الاخلاق وشرائع
الاحوال **وحجة عليك** في تلك المواقف ان خضعت غمرة شئ
من نواهيهِ وعرضت عن القيام بما له من واجب الحقوق
كما اشار صلى الله عليه وسلم الى ذلك في حديث القرآن شافع
ومشفع وما حل مقتدر من قومه امامه قاده الى الجنة
ومن جعله وراه دفع من قفاه الى النار وقيل لك او عليك
في المباحث الشرعية والوقايح الحكمية لانه المرجع عند
التنازع وهذا مقتبس من قوله تعالى ونزل من القرآن ما هو
شفاف ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا ومن ثم
قال بعض السلف ما جالس احدا القرآن فقام عنه سالما

بل اما ان يرنح واما ان يجسر ثم تلى هذه الآية وروى عن شعبه 155
عن ابيه عن جده انه صلى الله عليه وسلم قال يمشي القرآن يوم
القيامة رجلا فيوفى بالرجل قد عمله فخالف امره فيمثل له خصمان
فيقول يا رب قد حملته اياي فليس حامل تغدي حدودي
وضيع فرايضى وركب معصيتي وترك طاعتي فما يزال يقذف
عليه بالحج حتى يقال شانك به فياخذ بيده فما يرسله حتى يكيه
على منخره في النار قال ويوفى بالرجل الصالح كان قد عمله فيمثل
له خصمان دونه فيقول يا رب حملته اياي فغير حامل حفظ حدودي
وعمل فرايضى واجتنب معصيتي واتبع طاعتي فما يزال
يقذف له بالحج حتى يقال له شانك به فياخذ بيده فما
يرسله حتى يلبسه حلة الاستعرق ويعقد عليه تاج
الملك ويسقيه كأس الخمر **كل الناس ينفذ** واي يصح ويكر
ساعيا في تحصيل اغراضه مسرعا في طلب نيل مقاصده **فبايع**
نفسه من الله عز وجل بيدر لها فيما يحصل من سخطه واليم
عقابه متوجها بقلبه وقالبه الى الاخرة واعمالها مع الاعراض
عن زخارف الدنيا وزينتها ومقتدرا باداب الشرع قولا وفلا
وامتثالا واجتنب **فمعتق** من رق الخطايا والمخالفات
ومن سخط الله واليم عقابه كما قال الله تعالى ان الله اشترى
من المؤمنين انفسهم لاية وقال ومن الناس من يشترى
نفسه لاية فلان الخاسرين الذين خسروا انفسهم
الاية وفي حديث الصحيحين المشهور لما تلى قوله تعالى

وانذر عشيرتكم الاقربين قال يا معشر قريش اشتروا انفسكم
من الله لا غنى عنكم من الله شيئا ثم قال مثل ذلك لبني عبد
المطلب وبني عبد مناف والعمية وبنته وغيرهم واخرج
الطبراني والخرائطي من قال اذا اصبح سبحان الله وبجده الف
مرة فقد اشترى نفسه من الله وكان من اجر يومه عتقة
من النار فاعجب من بيع ابل الى عتق وسيادة ومتكفل بالفوز
بالحسن وزيادة **ار** بايع نفسه من الشيطان فيما يرد بها
ويغويها من مذموم اغراضه وايتثار شهواته ففرح بدينه
موبقها اي ممالكها مما اوقعها فيه من اليم العذاب وكثيف
الحجاب **اخرجه مسلم** وهو اصل عظيم في اصول الاسلام
لاشتماله على مهمات من قواعد الدين بر على نصف الدين باعتبار
ما قررناه في شرط الايمان بر على الدين جميعه باعتبار ما قررناه
في الصبر وفي معتقته وموبقها وفي رواية للترمذي التشبيح
نصف الميزان واحمد به تملأوه باعتبار التكبير ملا ما بين
السماء والارض والصوم نصف الصبر وفي رواية للبيهقي
سبحان الله والله اكبر تملأ ما بين السماء والارض واليوم بخيه
والصلاة نور ولا تقارضين رواية مسلم السابقة
ورواية الترمذي هذه لان كون التشبيح نصف الميزان
واحمد به تملأوه افراد كل لا ينافي انهما اذا اجتمعا ملا ما بين
السموات والارض زيادة على ذلك ولا بينهما وبين رواية
البيهقي لانهما افادت الله اكبر تقوم مقام الحمد في انها اذا اجتمعت

156 مع التشبيح ملا ما بين السموات والارض كن بين رواية
الترمذي والبيهقي نوع متاف لان الاولى افادت ان التكبير
وحده يملأ ما بين السموات والارض والثانية افادت انه
لا يملأ ذلك الا مع ضم التشبيح اليه وقد يجاب بان ذلك
يختلف باختلاف العاملين او اخبر صلى الله عليه وسلم بالثاني
ما اخبر به ثم اخبر به بزيادة تقضاه من الله في ثواب
التكبير فاخبر به نظيره ما قالوه في خبر صلاة الجماعة لقد
ملأه الفذ بحسن وعشرين درجة وخبر سبع وعشرين
درجة وقيل بها ما يرد عليك من نظائره **الحديث**
الرابع والعشرون عن ابي ذر رضى الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه اي روي عنه
انه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما ياتي حال كونه
من درجتي جملة الاحاديث القدسية وهي التي يرويها
عن ربه انه تعالى قال يا عبادي هو كعبير وعبدان يفهم
اوله وكسره وتخفيف الباء وعبدان بكسر اولىه وتثنية
ثالثة وعبدان بحد وقصر ومعبود او عبد كسفف واعابد
ومعبدة جمع لعبد وهو هنا وفيما ياتي وفي نظائره ذلك
يتناول الاحرار والارقال من الذكور وكذا من النساء
اجماعا لكن لا وضعا بل بقربينة التكليف وقد قال الاصوليون
ان حصر الخطاب الذكور كالرجال والانات كالنساء فواضح والاعلم
والاناسي والناس يتناولهما في نحو المسلمين والمؤمنين

خلاف والاشبه انه لا يثبت ولا النساء وصف بل بقرينة او عرف
الى حرمت من التحريم وهو لغة المنع فسمى الله تعالى نفسه
عن الظلم تحريما المشابهة الممنوع في تحقق القدم **الظلم** وهو
لغة وضع الشيء في غير محله **على نفسه** ان تعاليت عنه
وتقدست لا يستحالته عليه تعالى اذ هو النصف في حق الغير
بغير حق او مجازة الحد وكلاهما محال اذ لا ملك ولا حق لاحد
معه بل هو الذي خلق المالكين واملاكهم وتفضل عليهم بها
وحد لهم الحدود وحرم واحل فان حاكم يتعقبه ولا حق يترتب
عليه تعالى عن ذلك علوا كبيرا وما ذكر من استحالة الظلم
عليه تعالى هو قول الجمهور وقيل هو متصور منه لكن لا يفعله
عدلا منه وتزها عنه لانه تعالى بمجدح بنفسه في قوله
تعالى وما انا بظلام اي ظالم للعبيد والحكي لا يمدح الا بما
يصح منه الا ترى ان الاعى لو تمدح بانه لا ينظر للمحرمات
استهزى به وايضا قوله تعالى حرمت الظلم على نفسي
حقيقة اى منعت نفسي منه وانما يمنع الحكيم نفسه
مما يقدر على فعله الا ترى ان اذ ما لوقال منعت نفسي
من معبود السما استهزى به وايضا فهو تعالى عامل عباده
معاملة مستاجر لاجرا به بقوله لا هذا الكتاب هلا ظلمتكم من
اجوركم شيا قالوا لا قال فذلك فضلى او نبي لمن اشار المستاجر
بصح منه ظلم الاجر او ايضا ترك الظلم مع امكانه والقدرة
عليه امدح من تركه مع استحالة العجز عنه كما ان نزل النمل للزنا

امرح

157 امدح له بالعفاف من ترك الحصى والعين له انتهى وهو غير
سديد وان نقله بعض الشارحين واقرة لما نقرر ان حقيقة
الظلم وضع الشيء في غير محله بالنصرف في ملك الغير او مجاوز
الحد ومع النظر لهذا يحرم كل من له ادى بصيرة باستحالته
عليه تعالى اذ لا يتفق وقوع شيء من تصرفه تعالى في غير محله
وكان مدعى نظوره منه سبحانه وتعالى يفسره بما هو ظلم
عند العقل لو خلى ونفسه من حيث عدم مطابقة لقضية
فحينئذ يكون لكلامه نوع احتمال بخلاف ما اذا فسر به بالاول
فان دعوى نظوره منه حينئذ في غاية السقوط ولا حق يترتب
عليه تعالى عن ذلك علوا كبيرا او ما ذكر من استحالة الظلم عليه
تعالى هو قول الجمهور وقيل هو متصور منه لكن لا يفعله عدلا
منه وتزها عنه لانه تعالى بمجدح بنفسه في قوله تعالى وما انا
بظلام اي الظالم للعبيد والحكي لا يمدح الا بما يصح منه الا ترى
ان الاعى لو تمدح بانه لا ينظر للمحرمات استهزى به وايضا قوله
تعالى حرمت الظلم على نفسي حقيقة اى منعت نفسي منه وانما يمنع
الحكيم نفسه مما يقدر على فعله الا ترى ان اذ ما لوقال منعت نفسي
من معبود السما استهزى به وايضا فهو تعالى عامل عباده
معاملة مستاجر لاجرا به بقوله لا هذا الكتاب هلا ظلمتكم من
اجوركم شيا قالوا لا قال فذلك فضلى او نبي لمن اشار المستاجر
بصح منه ظلم الاجر او ايضا ترك الظلم مع امكانه والقدرة
عليه امدح من تركه مع استحالة العجز عنه كما ان نزل النمل للزنا

غاية البلاغة وانه لا ينافي استحالة الظلم عليه تعالى وان
من فهم تناهيا بينهما وفسر الظلم بغير معناه المتعارف
كان لكلامه ادى الى احتمال والا كان كلامه بالهزيان استسهل
فقال ذلك فانه يقيس ثم رايت بعضهم اجاب بان له في
خالقه تصرفين ظاهرا وباطنا فتصرفه الظاهر يبنى عنه
شرعا وتصرفه الباطن يقضى به ويخلقته وهو الاول والاخر
والظاهر والباطن انتهى وهذا صحيح لكنه لا يدفع تلك
الشبهة بخلاف ما ذكرته فان الذى يدفعها ويدحضها
ويفسر بعضهم الظلم في قوله تعالى ومن يعمل من الصالحات
وهو ممن فلا يخاف ظلم ولا هضم بما يؤيد قولى السابق
وكان مدعى تصور منه تعالى يفسره بما هو ظلم عند العقد
الى اخره فقال بعضهم ان يتقصد من اجر حسنة والظلم ان
يماقب بذنوب غيره ومثل هذا كثير في القرآن وهذا مما
يدل على ان الله تعالى قادر على الظلم ولكن لا يفعل فضل الله
وقد فسر كثير من بانه وضع في غير موضعه وامام من يصرفه
يفسره بالتصرف في ملك الغير فيقول انه مستحيل عليه
تعالى ان يمتنى وهو صريح فيما ذكرته وكونه تعالى خالق الافعال
عبادة وفيها الظلم لا يقتضى وصفه تعالى به لانه انما يوصف
بما قام به من صفاته وافعاله ومنها خلق افعاله لا ذواتها
فلم يوصف بشئ منها قبل وفيه منع سوال الله تعالى ان لا يحكم
له على خصمه الا بالحق لانه الواقع فلا فائدة لسواله ورد بقوله

تعالى

158 تعالى لا يام الايمان يجوز الدعا به ولا فرق بين احكامه وغيره واجيب
بان معناه عاملهم بعد ذلك دون فضلك فيكون دعا عليهم قبل
وقريب من هذا قوله بعضهم في ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا
او اخطانا الى ما لا طاقة لنا به من الاعتذار بالدعا بالتأمين
عند قراءة هذه لان الله تعالى قال قد فعلت بخلافه في
واعف عنا الى اخره فانه يؤمن ورد بان الذى في مسلم انه تعالى
قال نعم في اجمع قبل وقضية هذا الحديث جواز اطلاق
النفس على الله تعالى انتهى وهو ظاهر حيث كان من باب
المقابلة كما تعلم ما في نفسى ولا اعلم ما في نفسك وكما هاتان
معناه حرمة على نفسى فنفسكم بالاولى كما افاده قوله
وجعلتم بينكم محرما ما اطلاقه في محمل لا مقابلة فيه
ولا يظهر جوازه لا بها حقيقة النفس وهي محالة على الله
تعالى فان قلت قد صح اطلاق الذات عليه تعالى في قوله
خبير عند ارادة قتله وذلك في ذات الاله والجنب في قوله
تعالى ما فرطت في جنب الله والنفس مثلها قلت لا نسلم
انها مثلها لان ذات الشئ حقيقة فلا استعار فيها بحديث
البشر واما الجنب فالمراد به الامر اذا التفت بيا انما يكون
فيه فالانسان بلفظه قريبة ظاهره على انه لم يرد بالجانب
حقيقته واما النفس فانها تستعرب بالنفس والحديث
فامتنع اطلاقها عليه تعالى الا في حيز المقابلة اذ هو قريبة
ظاهرة على ان المراد في حقه تعالى غير حقيقته وما يتبادر منها

منها وايضا في اطلاقها عليه تعالى ايها من شمول قوله كل نفس
ذائقة الموت لذلك تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ولقد بالغ
بعض العلماء فجعلوا ما في نفسك راجعا لعيسى صلى الله
عليه وسلم والاصل ولا اعلم ما فيها ثم اوقع الظاهر
موقع المضمرة فصار معناه ولا اعلم ما في مخلوقك انتهى وهو وان
كان فيه تكلف الا انه مويد لما ذكرته قدام ذلك فانه مهم وان لم
ار من عرج عليه **وجعلته بينكم وبينكم** اي حكمت بخرميه عليكم
وهذا اجمع عليه في كل ملة لا اتفاق ساير الملل على مراعاة حفظ
الانفس فالانساب فالاعراض فالعقول فالاموال والظلم
قد يقع في هذه او بعضها واعلاه الشريك قال تعالى ان الشريك
لظلم عظيم وهو المراد بالظلم في اكثر الايات قال تعالى والكافرون
هم الظالمون ثم تلي المعاصي على اختلاف انواعها وروى الشيخان
الظلم ظلمات يوم القيامة ورويا ايضا ان الله تعالى لم يلبس للظالم
حتى اذا اخذه لم يقلته ثم قرا وكذلك اخذ ربك اذا اخذ القرى وهي
ظالمة وروى البخاري من كانت منه مظلمة لاخيه فليست حلاله
منها فانه ليس ثم دينار ولا درهم من قبل ان يؤخذ من اخيه من
حسانته فان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات اخيه وطرحته
عليه **فلا تظالموا** اي تشدوا الظالم كما روى والاشهر بتحقيقها
واصله **تتظالموا** ادغم احد التايين في الآخر وحذف اي لا يظلم
بعضكم بعضا فانه لا بد من اقتضا صه تعالى للمظلوم من ظالمه
كما استفيد من هذا السياق العجيب الموحى اليه بقوله تعالى

لا يظلم

لا يجب الله ايجها بالسو من القول الامن ظلم اي فيجب تعالى منه **159**
الجهربد كرم اظلم به ليشاع حتى اذا عوقب الظالم عرف
الناس انه لم يوقع تعالى ذلك به الا انتصارا للمظلوم ليكف
غيره عن الظلم ويعلم من وراء الظالمين طالبا لا يرد باسه وقد
يهمل الظالم زيادة في استدراجه ليزداد عقابه انما على هم
ليزداد والاعثا فامهاله عين عقابه وهذا اولى واظهر من
القول بان حكمة امهاله ان المظلوم لا يستحق على الظالم
الا ان يمكن سبده اذا الحكم في الجناية على العبد لسيد وخلق
كلهم واروش جنايته من مدرك وحق لله تعالى فله الامهال
وله الاقتصاص انتهى لان هذا وان كان حقا الا ان الحكمه
به لم تظهر ولما ذكر تعالى ما اوجبه من العدل وحرمة الظلم
على نفسه وعلى عباده انتبه بذكر احسانه اليهم وغناه عنهم
وفرهم اليه وانهم لا يعذرون على جلب منفعة لانفسهم
ولادفع مصرة عنهم الا ان يكون هو الميسر لئلا يمشيرا
الى ذلك الجلب والرفع اما في الدين او الدنيا وضارت اربعة
اقسام وهي الهداية والمغفرة وهما جلب منفعة ودفع مضرة
في الدين والاطعام والكسوة وهما جلب منفعة ودفع
مضرة في الدنيا والهم هذه الاقسام طلب الهداية فلذا افتتح
به فقال **يا عبادي كلتم منال** اي عاقل عن الشرايع قبل
ارسال الرسل فهو على حد وجرك ضالا فهدى اي غافلا عما
سيوجه اليك فهداك اليه بالوحى فهو على حد وكذلك

او حين اليك روحا من امرنا ما كنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان
 او منال عن الحق لو ترك وما يقتضيه طبعه من الراحة من
 التكليف واهل النظر المودى الى معرفة الله تعالى وامثال
 او امره واجتنب نواهيه **الامن هديته** اى وفقته للايمان
 بما جات به الرسل على المعنى الاول قال الله تعالى كانت
 الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين
 او الخروج عن مقتضى طبعه الى النظر المودى الى معرفة الله
 تعالى وامثال ما جاء عنده على المعنى الثانى وبيانه ان الله
 تعالى خلق النفوس فقواها وطباعها وما ارضها من الاهوا
 والشياطين ما يلة فمن اراد منادله ارسله على سجينة وتخلى
 عنه ومن اراد ايتها عارضه باسباب اهدى فصدده عن
 الضلال فاهتدى فيبينغى لمن عنده اثار هدى ان يعلم
 انه من الله تعالى حتى يزداد شكره وحمده ليزداد اهلا
 بصادق وعد قوله تعالى ولين شكرتم لازيدنكم وعلى كذا بينك
 المعنيين فله بينا في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد
 على الفطرة لان ذلك من الله طارى على الفطرة الاولى كما يرشد
 اليه ما روى خلق الله الخلق على معرفته فاغفلتم الشياطين
 هذا واختلف في المراد بالفطرة هنا فقيل هو ما اخذ عليه في
 اصلا ب ابايهم فتقع الولادة عليها حتى يحصل التغيير
 بالابوين وقيل ما افضى على المولود من سعادة او شقاوة
 فيصير اليها وبه صرح بن المبارك فقال يولد على بصيرة البعد
 من

160 من سعادة او شقاوة فمن علم الله يصير مسلما ولد على فطرة
 الاسلام ومن علم انه يصير كافرا ولد على الكفر وتقدم معرفة
 الله الاقرار والاقرار به وان عبد معه غيره والاصح ان
 معناه ان كل مولود يولد متها للسلام فمن كان ابواه واحدا
 مسلما استمر عليه في احكام الدنيا والاخرة وان كانا كافرين
 جرى عليه حكمهما فيتبعهما في احكام الدنيا وهذا معنى قوله
 فيهودائه ويصرايه ويجهلانه ان يحكم له بحكمهما في الدنيا
 فاذا بلغ مستمرا على الكفر حكم له به واختلفوا فيمن مات صغيرا
 والاصح انه في الجنة لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث
 رسولا والخاص ان الانسان مفعول على قبول الاسلام
 والتهدي له بالقوة لكن لا بد من ان يتعلمه بالفعل فانه قبل
 التعلم جاهل كما قال تعالى والله اخبركم من بطون امهاتكم
 لا تعلمون شيئا فمن هراه سبب له من يعلمه اهدى فعار
 مهديا بالفعل بعد ان كان مهديا بالقوة ومن حذله والعباد
 بالله فيض له من يعلمه ما يغير فطرته مما مرانه يهودانه
 ويصرايه ويجهلانه تنبيهه انكر بعض فقهاء العراف
 الدعا للعاطس بتهديكم الله فلما منهوان الرعا باهداية للمسلم
 تخصيصا للحامل وليس كازعموا سيما والسنة الصحيحة امره
 بذلك وامر صلى الله عليه وسلم عليا رضى الله عنه ان يسأل
 الله الشداد واطهري وعلم الحسن ان يقول في القنوت اللهم
 اهدني فيمن هديت وكان صلى الله عليه وسلم يقول اهدني لما اختلفت

فيه من الحق باذنك انك تقدر من نشأ الى صراط مستقيم وليس
المراد باطهراية ههنا الهداية لما هو متلبس به من الاسلام
والايمان بل لمعرفة تقاصير اجرائهما ومتمماتهما واعانتة
على فعل ذلك وهذا كل المؤمن مومن يحتاج اليه ليلا او ظهرا
ومن ثم امر الله تعالى ان يسالوه ذلك في كل ركعة من صلاتهم
اهدنا الصراط المستقيم قيل وفي هذه الجملة دليل لقول
اهل الحق ان الهداية والضلال من خلق الله واجباده لا دخل
للعبد في واحد منهما خلاف المعتزلة قال تعالى كذلك يفكر
الله من يشا ويهدي من يشا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا
الله وما كنا لنكون الا ان يشا الله والله خلقكم وما تعملون
واصرح من ذلك في ابطال مذهبهم الفاسد انه تعالى
اراد هداية الجميع قوله تعالى والله يدعوا الى دار السلام ويهدي
من يشا الى صراط مستقيم فعم الدعوى وخضر الهداية وقوله
تعالى قل كل من عند الله وانما اضيقت السبيبة للنفس في
وما اصابك من سبيبة فمن نفسك وفي قوله صلى الله عليه
وسلم في بعض ادعية الافتتاح والشر ليس اليك تقديما
للاذنب انه لا يضاق اليه تعالى المحقرات كما لا يقال يا خالق
الفرده والخنازير وان كان خالق كل شئ **فاستندروني**
اي اطلبوا مني الهداية بمعنى الدلالة على طرق الحق والابصار
اليها معتقدين انها لا تكون الا من فضلي وامري **اهدكم**
اي انصب لكم ادلة ذلك الواضحة او اوصل من شئت ايصال

161 في سابق العلم القديم الازلي وحكمة طلبه تعالى مناسوالم
الهداية اظهار الافتقار والاذعان والاعلام بانه لو هراه قبل ان يسال
لربما قال انما اوتيت على علم عذري فيضرب ذلك فاذا سال ربه
فقد اعترف على نفسه بالعبودية ولمولا بالربوبية وهذا مقام
شريف وشهود منيف لا يفتقر له الا الموفقون ولا يعلم قدر
عظمته الا العارفين **يا عبادي كلتم جابج الا من اطعمته**
وذلك لان الناس كلهم عبيد لا يمكن طهر في الحقيقة وخرايب
الرزق بيده تعالى فمن لا يطعمه بفضله بقى جابجا بعد له
اذ ليس عليه اطعام احد فقله تعالى وما من دابة في الارض
الا على الله رزقها التزام منه تقضيل لانه عليه واجب بالاصالة
فهو نظير انما التوبة على الله الالية اي قنوطها واجب منه تقضيل
لا التزاما عليه لزوما ولا يمنع نسبة الاطعام اليه تعالى
ما يشاهد من ترتب الارزاق على اسبابها الظاهرة كالحرف
والصنایع وانواع الاكتساب لانه تعالى المقدر لتلك الاسباب
الظاهرة بقدرته وحكمته الباطنة فالجاهل محجوب بالظاهر
عن الباطن والعارف الكامل لا يحجب ظاهره عن باطن ولا باطن
عن ظاهر بل يعطى كل مقام حقه **فاستظعموني** اي سلوني
واطلبوا مني الطعام ولا يغرن ذالكثرة ما في يده فانه
ليس بخوله وقوته بل الله تعالى هو المنفض له عليه فينبغي
له مع ذلك ان لا يفعل عن سوال الله تعالى اذ امة نعمته
عليه لئلا تنفر عنه فلا تقود اليه كما قال صلى الله عليه وسلم

ما نفرت النعمة عن قوم فعادت اليهما **اطعمكم** اي ايسر لكم اسباب
تحصيله لان العالم جهاد وحيوان مطيع لله تعالى طاعة العبد
لسيده فيسخر السحاب لبعض الاماكن ويجرك قلب فلان
لاعطى فلان ويجوج فلان فلان بوجه من الوجوه لينال منه
نفعا فتصرفاته تعالى في هذا العالم عجيبة لمن تدبرها
ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين وفيه اشارة الى تاديب
الفقرا و كانه قال لهم لا تطلبوا الطعمة من غيري فان من
تسخطعوا لم انا الذي اطعمهم فاستطعموني اطعمكم **يا عبادي**
كلكم عارا لا من كسونه فاستكسبوا **اكسكم** واسئلوا الله
من فضله وفي هذا جميعه اذ في تنبيهه واظهر تقريره على
افتقار سائر خلقه اليه تعالى وعجزهم عن جلب منافعهم ودفع
مضارهم الى ان يبسرهم ما ينفعهم ويدفع عنهم ما يضرهم فلا
حول ولا قوة الا به ولا استمسك الا بسببه ومما نقل عن
حكم عيسى صلى الله عليه وسلم ابن ادم انت اسوء بركت
ظنا حين كنت اكل عقالا لانك تركت الحرس حين كنت جنينا
محمولا ورضيعا مكفولا ثم ادرعته عاقلا قد اصبحت رشدا كنت
وبلغت اشرك **يا عبادي انكم تخطيئون** ضبط بفتح اوله
وثالثه من خطي يخطي اذا فعل عن قصد كعلم يعلم ومنه ناصية
كاذبة خاطية ولا يصح من اخطا الرباعي لانه الفعل عن غير
قصد وهو لا اثم فيه بالنص والكلام انما هو فيما فيه اثم بدليل
فاستغفروني انتهى وفيه نظر ولا نسلم ان اخطا منحصرا

الخطيئة

162 في الفعل عن غير قصد بل ياتي بمعنى الثلاث ايضا اي فعل الخطيئة
عمر افع ما هو المحفوظ في الحديث من ضم الاول وكسر الثالث ثم
رايت المصنف صرح بما ذكرته فقال المشهور ضم التا وروي
بفتحها يقال خطا اذا فعل ما ياتر به فهو خاطي ومنه انا كما
خاطبين ويقال في الاسم اخطا فمما يحيجتان انتهى **بالليل**
والنهار هذا من باب المقابلة لاستحالة وقوع الخطا من كل
منه ليل ونهار لكن عادة على ان المعصومين غير داخلين في
هذا وانما **اغفر الذنوب جميعا** ما عدا الشرك وما لا يشاء مغفرة
قال الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون
ذلك لمن يشاء وكذا يحض به قوله تعالى ان الله يغفر الذنوب
جميعا وفي اعتراض هذه الجملة مع التاكيد فيها بشيين ال
الاستغراقية وجميعا المفيد كل منهما العموم غاية الرحا
للمذنبين حتى لا يقنط احد منهم من رحمة الله لعظم ذنبه
فاستغفروني اغفر لكم ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم لو لا
تذنبون ولست تغفرون لذهب الله بكم وجا بقوم غيركم فيذنبون
فيستغفرون فيغفرطي واخرج الترمذي وابن ماجة كل يني
ادم خطا وخير الخطايين التوابون والنجاري والله اني لاستغفر
الله واتوب اليه في اليوم اكثر من سبعين مرة والنساي وابن
ماجة اني لاستغفر الله واتوب اليه كل يوم مائة مرة وسلم
بيها ان كل توبوا الى ربكم واستغفروه فاني اتوب اليه واستغفره
كل يوم مائة مرة والنساي ما اصبحت عذاة قط الا استغفر الله

مائة مرة واحدا واصحاب السنان الاربعة انا كنا نعد لرسول
الله صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد مائة مرة يقول رب
اغفر لي ونب على انك انت التواب الرحيم واصلا الغفر الستر
فغفر الذنب ستره ومحوا اثره وامن عاقبته وحكمة التوطية
لما بعد الفاء بما قبلها بيان ان غير المعصوم والمحفوظ لا يتدن
غالبا عن المعصية فحينئذ يلزم منه ان تجدد لكل ذنب ولو
صغيرا توبة وهي المرادة هنا من الاستغفار اذ ليس فيه
مع عدمها كبير قابلية وشتان بين ما تمحوه بالكلمة وهو
التوبة النصوح وبين ما يتخفف عقوبته او يورثها الى
اجل وهو مجرد الاستغفار وفي هذا من التوبة ما يستحي
منه كل مومن لانه اذا لم يجد في خلق الله ليطاع فيه
سرا ويسلم من الريا استحي منه ان يتفق او قاتلة الا في
ذلك وان يصرف ذرة منها في المعصية كانه يستحي بالجملة
والطبع ان يصرف شيئا من النعمان رحمة يراه الناس
للمعصية **يا عبادي انكم لن تدبغوا ضري فتضروني**
ولن تدبغوا نفعي فتتفعدوني لما الله قد قام الاجماع والبرهان
على انه تعالى منزله مقدس غني بذاته لا يمكن ان يلحقه
ضرر ولا نفع فهو تعالى وان احسن الى عباده بفاية
وجوه الاحسان التي ذكرها من اجابة دعائهم وهذا بينه
طعم واطعامهم وكسوتهم وغفر ذنوبهم غير محتاج الى مكافاتهم
يجلب نفع او دفع ضرر من ثم قال تعالى وما خلقت الجن والانس

الا ليعبدون

163 الا ليعبدون ما اريد منهم من رزق وما اريد ان يطعمون
ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين ولا يجزئك الذين يسارعون
في الكفر انهم لن يصيروا الله شيئا ومن كفر فان الله غني
عن العالمين لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله
التقوى منكم اي ان الله تعالى يجب من عباده ان يطيعوه
ويكره منهم ان يعصوه ولهذا يفرح بتوبة عبده ونعم اعظم
مع غناه المطلق عن طاعات عباده وانفعها انما يعود اليهم
وتكن هذا من كمال رافتهم وهم ومحبته لنفعهم ودفع ضررهم
وما اقتضاه ظاهر الحديث ان لضره او نفعه غاية لكن لا يتلغى
العباد متاول بما دل عليه الاجماع والبرهان من غناه
المطلق او من باب على لا مصب اي طريق لا يهتدي لمناره
اي لا منار له فيهتدي له فالمعنى هنا يتعلق بضر ولا نفع
فيضروني او يتفعدوني لانه تعالى غني مطلق والعبد فقير
مطلق ياها الناس انتم الفقرا الى الله والفقير المطلق
لا يملك ضررا ولا نفعا خصوصا للغنى المطلق **يا عبادي لو ان**
اوتكم وانفركم وانسكم وجنتكم كما نوا على اتق قلب رجلا واحد
منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا **يا عبادي لو ان اوتكم وانفركم**
وانسكم وجنتكم كما نوا على اتق قلب رجلا واحد منكم ما نقص
ذلك في ملكي شيئا لانه مرتبط بقدرته وارادته وهما
دايمان لا انقطاع لهما فلذا ما ارتبط لهما وانما غاية التقوى
والفجور عود نفع او ضرر على اهلها وفي ذلك كله اشارة الى ان

ملكه تعالى على غاية الكمال لا يزيد بطاعة جميع الخلق وكونهم على
أكل صفة البر والتقوى ولا ينقص بمعصيتهم لأنه تعالى الغنى
المطلق ذاته وصفاته وأفعاله فذلكه كامل لا ينقص فيه
بوجه بل لا يتصور وجوده كله منه على ما أشار إليه حجة الإسلام
الغزالي قدس الله روحه ليس في الامكان ابداع مما كان اي
ثم وتغلقت الغدرة الباهرة بايجاده على كل الاحوال وانقضا
وابدعها وما فيه من الشر فهو اضافي بالنسبة لبعض الاشياء
وليس شرا مطلقا بحيث يكون عدمه خيرا من وجوده بل
وجوده مع ذلك خيرا من عدمه ويصح ان يراد هذا من خير
والشر ليس اليكن اي الشر المحض الذي عدمه خيرا من
وجوده ليس موجودا في ملكك يا عبادي لو ان اولكم وآخركم
وانسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد اي ارض واحدة ومنهم
ومقام واحد فسألوني فاعطيت كل واحد مسيلته ما نقص
ذلك مما عندي الا كما ينقص المحيط هو بكسر فسكون
فتح الابرّة اذا دخل البحر اي وهو في راي العين لا ينقص
من البحر شيئا فكذلك الاعطاء من الخزاين الاطمية لا ينقصها
شيئا البتة اذ لا نهاية لها والنقص مما يتناهي محال بخلافه
مما يتناهي كالبحر وان جل وعظم وكان أكبر المراتب في الارض
بل قد يوجد العطا الكثير من المتناهي ولا ينقصه كالنار
والعلم يقتبس منهما ما شاء الله ولا ينقص منهما شيئا بل
قد يزيد العلم على الاعطاء فعمل ان قوله هنا الخ وقول الخضر لوسى

مكره

164 صلى الله عليه على نبينا وعليهما وسلم ما نقص على وعلمك
من علم الله الا كما ينقص هذا العصفور الذي رايه يشرب
من هذا البحر وزعم بعضهم فرقا بين هذين وان العصفور ينقص
منه بخلاف المحيط اذا دخل فيه ممنوع اذا الابرّة اذا دخلت
في الماء في يتعلق بها منه شيء وان لطفت وانكاردك عبادة
ظاهرة اذ ليس المراد بها حقيقتها وانما كل منهما مثل تقريبي
للافهام ليعلم منه انه لا نقص في تلك الخزاين ولا في علم الله
البتة لا لعدم نقص ما البحر من غزر المحيط ونقصه العصفور
فالجاء مع بين ادخال المحيط في البحر والاعطاء من تلك الخزاين
عدم النقص من حيث المشاهدة الضرورية فيهما
وان افترقا في انا اذ نظرنا اليهما بعين الحقيقة وجدنا
البحر ينقص بهذا الشيء القليل المأخوذ منه الذي
لا يكاد يدرك وتلك الخزاين لا تنقص شيئا مما افاضه تعالى
منها من حين خلق السموات والارض الى انقضاء هذا العالم
ثم من حين بعثه الى ماله نهاية له لما تقر من استحالة
نقص ما لا يتناهي ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم يمين
الله اي عطاؤه وافاضته على عباده من تلك الخزاين سمحا للبدن
والنهار اي دامية فيها لا ينقصها شيء ارايت ما اتفق منذ
خلق السموات والارض لم يفيض ما في يمينه اي لم ينقص شيئا
مما في خزائنه قدرته لان عطاؤه بين الكاف والنون انما امرنا
لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون وحديث ابن ماجة

الا في قريبا مصرح بهذه العلة وليس المراد ان هناك فلا يتوقف
 عليه الايجاب وانما هو كناية عن وجوده في اسرع وقت عقب
 تعلق الارادة به فغير عن تلك السرعة من كذا لا يمكن ان
 منه في القول فقدرته تعالى صالحة لا يجاد دائما لا يستتر
 عجز ولا قصور ولا ملل ولا فتور وحكمة ضرب المثل هنا بما ذكر
 انه غاية ما يضرب به المثل في القلة اذ البحر من اعظم ما يماين
 والابرة من اصغره مع انها صفيحة لا يتغلق بها ما لا يمكن
 ادراكه كما مروى في هذا التنبيه واي تنبيه للمخلق على ادايتهم
 لسواله تعالى مع اعظام الرغبة وتوسع المسيلة فلا يخفى
 سائر ولا يقتصر طالب لما تقتدر من ان خزائن الرحمن
 اللبيل والنهار لا يغنيها الا عطا وان جرد وعظم وقيل
 ان ذلك اشارة للنعمة المخالفة وهي يتصور فيها النقص
 كما البحر والنقص يستلزم لارضا لنقص المال ومتعدا كما هنا اذ منقو
 الماضي والمضارع محذوف بدليل السياق **يا عبادي انما هي**
اعمالكم احصوها اي اضبطها **لكم** على وملايكتي واحتيج لهم
 لا لنقصه عن الاحصاء بل يكونوا شهداء بين الخالق وخلقه
 وقد نظم اليها شهادة الاعضاء زيادة في العدد كفي بنفسك اليوم
 عليك حسيبا لا يقال معصية انما احصاها فائدة الناس في
 معادهم في ثواب اعمالهم ونفي المزيد مع ثبوت النص والاجماع
 به في غوله بزيادة الذين احسنوا الحسنى وزيادة لانقول
 احصر انما هو بالنسبة لجز الاعمال اي لا الاجزاء ينقسم

الى خير وغيره فالاصل في العمل يكون سبب له واما الزيادة على
 ذلك فلم ينغرض لها بنفي ولا اثبات وقد صحت فيها نصوص
 اخر لا معارض لها فوجب الاخذ بها **انتم اياها** اي جزاها في
 الاخرة على حد وانما توفون اجوركم يوم القيامة فلما حذف المضاف
 انقلب المجرور منصوبا منفصلا اذ في الدنيا ايضا لما روى انه صلى
 الله عليه وسلم فسر ذلك بان المؤمنين يجاوزون بسياتهم في
 الدنيا ويدخلون الجنة بحسناتهم والكافر يجازي بحسناته في الدنيا
 ويدخل النار بسياتته **فمن وجده** اي ثوابا ونعيما بان وقف لاسبابها
 او حياة طيبة هنيئة مربية لا قال تعالى من عمل صالحا من ذراواتي
 وهو من فلنجيبه حياة طيبة ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون
فليحمد الله تعالى على توفيقه للطاعات التي ترتب عليها ذلك الخير
 والثواب فضاء منه تعالى ورحمة وعلى اسدايه ما وصل اليه من
 عظيم الخيرات فسلم انه ان اريد بذلك الاخرة فقط كان الامر بذلك
 بمعنى الاخبار بان من وجد فيها خيرا حمد الله تعالى عليه ومن وجد
 غيره لام نفسه حيث لا ينفعه اللوم وجاءت ايات واحبار عن
 اهل الجنة بانهم يحمدون وعن اهل النار بانهم يلومون انفسهم
 الحمد لله الذي هدانا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله الحمد لله الذي
 صدقنا وعده الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن الايات واهل النار
 فلا تلوموني ولوموا انفسكم ان الذين كفروا ينادون لمقتل الله اكبر
 من مقتلكم انفسكم الايتين واخرج الترمذي ما من حبة يموت
 الا ندم فان كان محسنا ندم ان لا يكون ازدا وان كان مسيئا ندم

ان لا يكون استغنى اذ لا يجب عليه شئ لاحد من خلقه **ومن وجد**
غير ذلك اي شر او لم يذكره بلفظه تعليمنا كبقية الادب في
المنطق بالكتابة مما يوذى ومثله ما يستفهم ويستفهم ويستفهم من ذكره
او اشارة الى انه اذا اجتنب لفظه فكيف الوقوع فيه او الى
انه حي كريم يجب الستر ويغفر الذنب فلا يعاجل بالعقوبة
ولا يبتك الستر ثم رايتم بعضهم اجاب بجواب اخر فقال ولم
يقدر شرافي انه اذا اجتنب لفظه فكيف الوقوع فيه **فلا يلوم**
الانفس فانها اثرت شهواتها ومستلذاتها على رضى خالفها
ورازقها فكفرت بنعمه ولم تدع لاحكامه وحكمه فاستحققت
ان يعاملها بمظهر عدله وان يجرمها ثواب جوده وفضله ففساد
الله العافية من ذلك وان يمن علينا بالسلامة من حوض غمرة
هذه الممالك الى ان نلقاها ومبشرين بقربه ورضاه امين واجتنب
هنا للتاكيد بالنون تحذير ان يحظر في قلب عامل ان يستحق اللوم
غير نفسه وليس كذلك لان الله اوضح واعذر حتى لم يبق حجة
لاحد وفيه ايماء الى دم ابن ادم وقتل اصفاه فانه يجب
طاعته من عمله لنفسه ولا يسند لها الى التوفيق ويتهرب من
معاصيه ويسند لها الى الاقدار فان كان لا تصرف له كما
فهاذا كالات في الامرين وان كان له تصرف فلم يبقه عن
احدها ووجر ختم هذا الحديث بهذه الجملة التنبيه على ان عدم
الاستقلال بخوارق الامام والستر لا ينافي قضاء التكليف بالفعل
تارة وبالترك اخرى لانا وان علمنا ان لا نستقل بكسبنا بخسر

لا جدران

166 يوجد ان الفرق بين الحركة الاضطرابية وحركة المرتعش والاختيارية
حركة السليم وهذه التفرقة راجعة الى تمكن محسوس مشاهد
وامر معتاد بوجود الاختيار دون الاضطراب وهذا هو مورد التكليف
المعبر عنه بالكسب فلا نتاقض ولا نقسف والحاصل ان المعاصي
التي يترتب عليها العقاب والشر وان كانت بعقدرة الله وخلافة
في كسب العبد فليعلم نفسه لتقريبه بالكسب القبيح وان
قول القدرية هذا حجة لنا لان لوم العبد نفسه على سوء العاقبة
يقضي انه الخالق لا فعاله وان قوله تعالى فلا يلوم عن الانفس
تفضل من المعصية وانه ليس له فيها تأثير بحلق فقد ولا تقديره
باطل بنص قوله تعالى والله خلقكم وما تعلمون يضل من يمشي
ويهدى من يمشي والايات في نحو هذا المعنى كثيرة وقدمت منها
جملة في شرح قوله كلهم مال الامن هدى الله نهم يلزمهم ان من
وجد خيرا لا يجد الله لانه لا اثر له على ما نعوذ بحمد الانس
نفسه لانه الخالق لطاعته الموجد لسلامته وهذا امر عمة
للنص المذكور وغيره وقد اخبر تعالى عن اهل الجنة بانهم يقولون
فيها الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا
الله **رواه مسلم** وهو حديث عظيم رباني مشتمل على قواعد
عظيمة في اصول الدين وفروعه وادابه ولطائف القلوب
وغيرها وقد ساقه المصنف رحمه الله في اذكاره باسناد
وختم به وفيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
جبريل عن الله ثم نقل ابن ابي ادريس رواية عن ابي ذر كان

اذا حدث به حتى ركبته تقطع له واجلا لا ورجال اسناده
 قال احمد ليس لاهل الشام حديث اشرف منه واخرج احمد
 والنزدي وابن ماجه بزيادة يا عبادي كل من مذنب الا من
 عاقبته فاسالوني المغفرة اغفر لكم ومن علم منكم الى ذوقه
 على المغفرة فاستغفره في بقدرتي غفرت له ولا ابالي وكل من خاف
 الامن اعنيته فاسالوني ارزقكم فلوان حيك وميتكم واوكم
 واخركم ووطبكم ويابسكم اجتمعوا فاسالوني وكانوا على التقى
 قلب عبد من عبادي لم يرد في ملكي جناح بعوضه ولو اجتمعوا
 فكانوا على اشقي قلب عبد من عبادي لم ينقص من ملكي جناح
 بعوضه ولو ان حيك وميتكم واوكم واخركم ووطبكم ويابسكم
 اجتمعوا فاسالوني فسال كل سائل منهم ما بلغت امنيتي ما تنقص
 من ملكي الا كما لو كان احدكم من بالبحر فمخس فيه ابرة ثم نزعها
 ذلك باني جواد ما جدد افعل ما اريد عطاي كلام وعزاي كلام
 انما امرى بشي اذا اردت ان اقول له كن فيكون فابعد
 بعم نفعها ويعظم وقعها في الفرق بين الوحي المتلو وهو القرآن
 والوحي المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل وهو
 ما ورد من الاحاديث الاطمية وتسمى القدسية وهي اكثر من
 مائة وقد جمعها بعضهم في جزء كبير وحديث ابي درهيد
 من اجلها علم ان الكلام المضاف اليه تعالى اقسام ثلاثة
 اشرفها القرآن لتمييزه عن البقية باعجازه من اوجه قد منها
 اول الكتاب وكونه معجزة بافية على مر الدهور محفوظة

من التفسير والتبديل وجرمة مسه للمحدث وتلاوته لغو الجنب
 وروايته بالمعنى وتعيينه في الصلاة وبشميته قرانا وبان كل
 حرف منه بعشر حسنة وبامتناع بيعه في رواية عن احمد
 وكرهته عندنا وبشمية المحلة منه اية وسورة وغيره من
 بقية الكتب والاحاديث القدسية لا يثبت فيها شيء من ذلك
 فيجوز مسه وتلاوته لمن ذكر وروايته بالمعنى ولا يجزى في
 الصلاة بل يبطلها ولا يسمى قرانا ولا يعطى قاريه بكل حرف
 عشرة ولا يمتنع بيعه ولا يكره اتفاقا ولا يسمى بعضه اية
 ولا سورة اتفاقا ايضا ثابته كتب الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 قبل تغييرها وتبديلها ثالثها بقية الاحاديث القدسية وهي
 ما نقلنا لينا احاد اعني صلى الله عليه وسلم مع اسناده لها
 عن ربه تعالى من كلامه سبحانه وتعالى فتضاف الى الله وهو
 الاغلب ونسبتها اليه بح نسبة انتحال المتكلم بها واولاؤه
 تضاف الى النبي صلى الله عليه وسلم لانه المخبر عن الله عز
 وجل بخلاف القرآن فانه لا يضاف الا الى الله تعالى فيقال
 فيه قال تعالى وفيها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فيما يروى عن ربه واختلف في بقية الستة هل هو كله بوحى
 او لا واية وما ينطق عن الهوى تؤيد الاول ومن ثم صلى الله
 عليه وسلم الى او ثبت الكتاب ومثله معه ولا تنحصر تلك
 الاحاديث القدسية في كيفية من كيفية الوحي بل يجوز
 ان تنزل بآي كيفية من كيفية كرويا النوم والالتفات الروح

وعلى لسان الملك ولروايتها صيقتان احدهما ان يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه وهي عبارة
السلف ومن ثواتها المصنف فيما مرثاينهما ان يقول قال
الله تعالى فيما رواه عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى
واحد **الحديث الخامس والعشرون عن ابي ذر رضي**
الله عنه ان ناسا من اصحاب هو كصحابة بفتح اوله وقد
يكسر ومحبان ومحاب جمع صاحب بمعنى الصحابي وهون
اجتمع بمحمد صلى الله عليه وسلم بعد النبوة وقبل وفاته
مومنا به ومات على ذلك وان لم يره ليدخل الاعى نحو ابن ام
مكتوم وان لم يرو عنه وان لم يجتمع به الا لحظة سواء كان
من الانس او من غيرهم ونعرف الصحبة بنحو استقامة وقول
صحابي اخر وكذا بقوله نفسه اذا كان عدلا والتابعى هو الذى
راى صحابيا وجالسه والفرق ان اجتماع لحظة معه صلى الله
عليه وسلم تقيد من حصلت له من اشراح الصدر وحقايق
القرب وغرايب العلم والحكمة كما هو مشاهد فى الصحابة
مالا يغيب عشر عشر معشارها صحبة غيره وان جاز قدره واشنع
علمه سنين واعلم ان الذى عليه معظم اهل الحق والسنة
ان الصحابة كلهم عدول لان الله تعالى زكاهم وشهد لهم
بالصدق والنجاة فى اى كثره من كتابه العزيز وقد
بسطت الكلام ذلك بادلت الواضحة الجلية فى كتابى الصواعق
المحرقة لاهوان الشياطين والابتداع والضلال والزندقة

فانظره

فانظره فانه مهم وما اظن انه صنف مثله فى باب من اثبات
168 حقيقة خلافة الصديق رضى الله تعالى عنه وفروعها من
خلافة عمر بن عثمان ثم اشارة على ثم الحسن رضى الله تعالى
عنه واثبات فضائلهم على هذا الترتيب واستقصا ما
ورد منها ثم فضائل اهل البيت وما اختصوا به وما انفخوا
به مستقصا اتم استقصا ثم فضائل الصحابة وحكم ما جرى
بينهم واختلاف الناس فى يزيد وما يتعلق باطراف ذلك
مما ينشرح به الصدر وتقربه العين اسأل الله سبحانه
وتعالى قوله امين **رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا**
للنبي باطن من البنا وهو الخبر لان النبي مخبر عن الله تعالى
وتنزه من النبا مسهلا او من النبوة وهى الرفعة لان النبي
مرفوع الرتبة على غيره والنبوة اعم من الرسالة والرسالة
افضل منها كما مر تحقيق ذلك اول الكتاب **صلى الله عليه**
وسلم يا رسول الله ذهب الهدى من الدنيا رضى الله تعالى عنه
جمع دثر بفتح وسكون وهو المال الكثير يقال مال دثر ومالان
دثران واموال دثر **بالاجور** الكثيرة تكثر اعمالهم فانهم
يصلون كالنصي ويصومون كالنجوم ويتقصدون
بفضل اموالهم اى باموالهم الفاضلة عن كفايتهم ويقدروا
بذلك بيان الفضل الصدقة فانها بغير الفاضل عن الكفاية
اما مكروهة او محرمة على التقصيد المقرر فيهما فى الفقر
وقولهم مادكر ليس حسدا بل غبطة وطلب للمنافسة فيما يتنافسون

فيه المتنافسون من طلب مزيد الخير ومنتهاه لشدة حرصهم
على الاعمال الصالحة وقوة رغبتهم في الخير قال تعالى تولوا
واعينهم تقيض من الدر مع حزنا ان لا يجبر واحايتفقوت
ولما فهم منهم صلى الله عليه وسلم ذلك **قال** طم جوايا وتظيئا
لخاطرهم وتقدير الالهم ربما ساووا الاغنيا **اوليس** احب
انقولون ذلك اي لا تقولوه فانه **قد جعل الله عز وجل لكم**
ما نصدقون بتشديد الصاد والدا كاهو الرواية اي تقصدون
به ادعت احدي التان بعد قبلها صاد في الصاد وقد خذت
احداها فتخفف الصاد **ان** لكم **بكل تسبيحة** اي قول سبحان
الله اي بسببها لقوله تعالى وتذكر الجنة التي اورثتموها
بما كنتم تعملون ولا ينافيه خبر لن يدخل احد منكم الجنة بعمله
الحديث اما لان الاية في نيل الدرجات فهي بسبب الاعمال
وتفاوتها واخذت في اصل دخول الجنة فهو بمحض الفضل
اذ لا يكافيه عمل واما لان الاسلام هو الوسط المتكفل بدخول
الجنة وهو محمد الاية وبقيّة الاعمال سبب في نيل درجاتها
لا في دخولها وهو محمد الحديث واما لان واحدا منهما ليس
سبب الدخول ولا نيل لذةاته وهو محمد الخير بل لتفضل الله
تعالى علينا بجعله سببا وهو محمد الاية **صدقة** اسم وبكل
متعلق الخبر المحذوف وليس بخبر لعدم القايدة **وبكل تكبير**
اي قول الله اكبر **صدقة** برفع كذا الذي بعده استينافا وبنيصيه
عطفا على صدقة **وكل بكسر اللام** **تجيدة** اي قول الحمد لله **صدقة**

ولا من

وكل تهلية اي قول لا اله الا الله **صدقة** **وامر** سوغ الابتدا
به عمله في الظرف وكذا معنى ونكر ايدانا بان كل فرد من
افرادها صدقة ولو عرفنا لا محقق ان المراد جنسهما او معهود منهما
فلا يفيد النص على ذلك **بالمعروف** عرفه اشارة الى تقريره وثبوت
وانه مألوف معهود **صدقة** **ونهى عن منكر** نكرة اشارة الى
انه في حيز المعدوم او المجهول الذي لالف للنفس به **صدقة**
بشروطه المقررة في الفقه ومنها ان يكون مجمعا على وجوه
او تحريمه او ان يعلم من الفاعل اعتقاد ذلك حال ارتكابه
لخالقه وان يقدر على ازالته اما بيده او بلسانه بان لم
يجش ترتب مفسدة عليه او لحوق ضرره في نفسه او ماله
وتسمية ما ذكر وما ياتي صدقة في الجنس لان الجمع صادر
عن رضى الله سبحانه وتعالى مكافاة على طاعته اما في القدر
او الصفة فتتفاوت بتفاوت مقدار الاعمال وصفاتها
وغاياتها وثمراتها وقيل معناه انه صدقة على نفسه وفيه
فضل هذه الاذكار والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وتأخيرها
عنها من باب الترتي لوجوبهما عينا او كفاية بخلافها ولا شك
ان الواجب بقسميه افضل من النفل بحديث البخاري ما تقرب
الى المتقربون بمثل اذ اما افترضت عليهم بل نقل امام الحرمين
الحرمين ان ثواب الفرض يزيد على ثواب النفل بسبعين
درجة واستأنسوا له بحديث وقد بينت ذلك وما فيه في شرع
الارشاد وحقيقة الصدقة موجودة فيهما النفع بما في المال

باسقاط الحرج عنهم ومن ثم قال جماعة من ائمتنا ان فرض
الكفاية افضل من فرض العين لان نفعه يخص الفاعل ونفع
فرض الكفاية يعم الامة لسقوط حرجه عنهم وفيه ايماء الى ان الصدقة
للقادر عليها افضل من هذه الاذكار ويؤيد ان العمل المتعدى
افضل من القاصر غالبا والى ان تلك الاذكار اذا حسنت النية
فيها نما يساوي اجرها اجر الصدقة سيما في حق من لا يقدر
على الصدقة **وفي بضع بضع** فمكون اي فزع او جماع **احدكم**
لحليته **صدقة** اذا قارنته نية صالحة كاعفاف نفسه او زوجه
عن نحو نظر او فكر او هم بمحرم او قضا حقها من معاشرتها بالمعروف
المأمور به او طلب ولد يورثه الله سبحانه وتعالى او يستكثر به
المسلمون او يكون له فرط اذا مات لصبره على مصيبتها فعلم
ان المباح يصير مطاعة بالنية الصالحة وان منها ما يصير
المباذنة صدقة على المسلمين باعتبار ما ينشأ عنها من وجود
ولد صالح يحج بيضة الاسلام او يقوم ببيان العلوم والاحكام
وانه لا حجة فيه للكعبى من المعتزلة على ان المباح مأمور به لانه اما مجرد
على ما قررناه وهو الاظهار ويقال انما الذي دل على ان جماع
لحليته قربة وان لم ينو فلا دالة فيه على ان مطلق المباح مأمور
به بوجه ووجه اعراض الائمة عن ظاهره المذكور ما تقرره عندهم
ان النكاح من حيث ذاته انما هو من باب المباحات لما للنفس
فيه من الشهوة النفسانية لا من باب العبادات الا بالنية
وفي هنا بمعنى بالسببية وتظهير خبر في النفس المومنة

مائة من الابد او باقية على ظرفيتها لكن يجوز ان البضع لما ترتب عليه
ذلك الثواب بشرطه صار كالظرف له وعلى كل يستفاد منه ان
جميع انواع فعل المعروف والاحسان صدقة ويوافقه خبر مسلم
كل معروف صدقة وقوله صلى الله عليه وسلم في القصر صدقة
تصدق الله تعالى عليكم فاقبلوا صدقته وفي من نام عن صلاة
كتب الله له اجر صلاته وكان نومه صدقة من الله سبحانه وتعالى
تصدق به عليه اخرج النساي وغيره واخرج ابن ماجه والبيهقي
ما من يوم وليلة وساعة الا الله فيها صدقة يمين لها على من يشا
من عباده وما من الله على عبده مثالا يلهمه ذكره **قالوا يا رسول الله**
اي ايا في احد شهوته ويكون له فيها اجر استبعدوا حصوله
بفعل مستلزم نظر الى انه انما يحصل غالبا في عبادة شاقة على
النفس مخالفة طهرها **قال ارايم لو وضع في حرام كان**
عليه وزر اي اثر **فكذلك اذا وضع في الحلال كان له**
اجر بالرفع وروى بنصيبه وهما ظاهران وظاهر اطلاقه
ان الانسان يوجر في جماع حليته مطلقا وبه قال بعضهم
لكن حديث احمد الا في قريبا ظاهري تقييده ذلك بنية طلب
والدريسيه ويؤيد به ويجتنبه عند موته وكنية نية
اعفاف فرجه ويؤيد هذا انه جافى روايات كثيرة ان نفقة
الرجل على اهله وزوجته وعياله صدقة لكنه قيد في رواية
لمسلم بقوله صلى الله عليه وسلم وهو يجتنبها فدل
على ان شرط ثواب الصدقة احتسابها واذا كان هذا في

الانفاق الواجب واولى اجماع المباح وفي رواية في الصحيحين
 انك لن تتفق نفقة تبتغي بها وجه الله سبحانه وتعالى الا امرت
 عليها حق القيمة ترفعها الى امراتك فيه دليل الى جواز القياس
 سيما قياس العكس المذكور فيه وهو اثبات ضد الحكم بضد
 الاصل كاثبات الوزر المضاد للصدقة للزنا المضاد للوطى المباح
 اى كما يثبت في ارتكاب الحرام يوجب في فعل الحلال ومنه قول
 ابن سعود رضى الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة وانا اقول من
 مات يشرك بالله شيئا دخل النار ويقابله قياس الطرد وهو
 اثبات مثل حكم الاصل للفرع اما بالاولى او المساواة او الادوية
 ومخالفة بعض الاصوليين في قياس العكس ضعيف واهل
 الظاهر في القياس من اصله او في غير الجلى منه مخالف لما
 اطبق عليه العلم كافة من جوازه مطلقا بشروطه المقررة
 في الاصول فلا يعتد بخلافه على عادتهم وما نقل عن التابعين
 في ذمه محمول على قياس معارض للنص او فقد فيه بعض
 تلك الشروط وفيه ايضا انه ينبغي قرن النية الصالحة
 بالمباح لتغلبه طاعة وانه لا بأس بذكر المفتى بعض الادلة
 الخفية لكن يراعى الاختصار ما امكن وانه لا بأس بسؤاله عن
 الدليل الخفى اذا علم منه انه لا يكره ذلك ولم يكن فيه سواد
رواه مسلم وهو حديث عظيم لا شتماله على قواعد الدين
 كما يعلم مما ذكرناه وسنذكره وظاهر سياقه ان الغنى الشاكر

وهو

وهو من لا يبقى مما يدخل عليه من ماله الا يحتاج اليه حالا او ما يبرئ
 لاحوج او نحوه افضل من الفقير الصابر وهو الاصح كما بينته بادلة
 وما فيه من الخلاف الطويل في شرح العباب وفي الكتاب السابق
 ذكره في شرح الخامس عشر وجهه ان ذلك ظاهره ان الفقرا
 ذكره الله صلى الله عليه وسلم ما يقتضى وضد الاغنيا عليهم
 بالتصدق فاقرهم ولم يحجبهم بانتم افضل منهم او مساوون لهم
 وانما علم ما يشاركم الاغنيا فيه مع امتياز نعم مما لا يشاركم
 الفقرا فيه وهو التصديق بفضول اموالهم ومن ثم لما اشار الفقرا
 الى هذا التمييز عليهم قال طم صلى الله عليه وسلم ذلك
 فضل الله يوتيئه من يشاء وعمله على انه مراد به انكم فضلتم
 الاغنيا او ساويتوهم وان لم يكن لكم قرب ماله وذللك
 فضل الله عليكم خلاف ظاهر الحديث فلا يعول عليه ولفظه
 في الصحيحين ان فقرا المهاجرين اتوا النبي صلى الله عليه وسلم
 فقالوا ادعنا هذا الدثور بالدرجات العلى والنعيم المقيم
 فقالوا وما ذاك قالوا يصلون كما نصلى ويصومون كما نصوم
 ويبسقون ولا نتصدق ويبسقون ولا نغتنق فقال صلى الله
 عليه وسلم افلا اعلمكم شيئا تدركون به من سبقكم وتسبقون
 به من بعدكم ولا يكون احدا افضل منكم الا من صنع مثل
 ما صنعت قالوا بلى يا رسول الله قال تسبحون وتكبرون
 وتحمدون وبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين مرة قال ابو صالح فرجع
 فقرا المهاجرين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا سمع

أخواننا أهل الأموال بما فعلنا ففعلوا مثله فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء فعملت
الذي دل عليه إنما هو فضيلة غني شاكراً الفقير في عبادته
وزاد عليه بقرب مالية وهذا لا شك فيه كما قال شيخ الإسلام
ابن دقيق العيد وإنما الذي يتردد النظر فيه إذا تساوى
في أداء الواجب فقط وزاد الفقير بنوافل الأذى والغنى
بنوافل الصدقات وقاعدة أن العمل المتعدى أفضل
من القاصر غالباً لتشهد لأفضلية الغنى هنا أيضاً لكن
وردت ظواهر تخالف ذلك وتقتضي تفضيل الذكر على الصدقة
بالمال كحديث أحمد والنزومي إلا أنبيكم بخير أعمالكم وأزكاها
عند مليكم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إنفاق الذهب
والفضة وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا
أعناقكم قالوا بلى يا رسول الله قال ذكر الله عز وجل وخير
المحججين من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك
وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة
كانت له عدل عشر رقاب وكتب له مائة حسنة ومحبت
عنه مائة نسبية وكانت له حرز من الشيطان يومه ذلك
حتى يمسي ولم يأت بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل أكثر من
ذلك وكذا حديث أحمد والنزومي أي العباد أفضل
عند الله يوم القيامة قال الزاكرون الله كثير أقلت
يا رسول الله ومن الغازی فی سبیل الله قال لو ضرب

بسيغ

بسيغ في الكفار والمشركين حتى ينكسر ويخضب دما
172 كان الزاكرون الله كثيراً الفضل منه درجة وحديث
الطبراني لو أن رجلاً في حجره دراهم يقسمها وأخريه لرايه كان
الذاكر الله أفضل لكن قال بعضهم الصحيح أن هذا موقوف
وحديث من كبر مائة وسبع مائة وهلك مائة كانت له خيراً
من عشر رقاب يعتق ومن سبع بدلات يخرها وأخذ بفضيلة
هذه الأحاديث جماعة من الصحابة والتابعين فقالوا إن الذكر
أفضل من الصدقة بعد ده من المال ويدل له أيضاً حديث
أحمد والنسائي أنه صلى الله عليه وسلم قال لام هاني سبع
الله مائة تسبيحة فإنها تعدل مائة رقبة من ولد اسماعيل
وأحمدى الله مائة تحميدة فإنها تعدل مائة رأس من لحمه
مسرحه تحلين عليها في سبيل الله وكبرى مائة تكبيره فإنها
تعدل مائة بدنة متقبلة وهلك الله مائة تمليلة ولا أحسنه
الآل قال تملأ ما بين السما والأرض ولا يرفع يومئذ أحد مثله
عملك إلا أن يأتي بمثل ما أتيت ولا يعكر على ما من أفضلية
الغنى السائل ما امتاز به الفقير من نظير أخلاقه وحسن
رياضاته بصبره على فقرة لأن المفضل قد عجز على الفاضل
بفضيلة بل بفضائل يجلو عنها الفاضل على أن لك أن تمنع
لهذا التمييز بأن الغنى عنده أيضاً رياضة أي رياضة بالشكر
ونظير أي تطهير لأخلاقه من الشح والامساك والتفاخر
بالدنيا وجمعها وغير ذلك من أفعالها العجيبة التي لو طرقت واحدة

منها الفقير لما اذهبت لها هرة اخلاقه وحلاوة املاقه
فاندفع بهذا الذي قررتة وان لم ار من سبقني اليه توجيه ما ذهب
اليه الجمهور من الصوفية من تقصير الفقير الصابر بان مدار
الطريق على تهذيب النفس ورياضتها وذلك مع الفقر اكثر منه
مع الغنا ووجه اندفاعه ما ذكرته من منع الاكثرية بل التمدد
والرياضة في الغنى اتم منهما في الفقر لما علمت ويؤيده ان
الفقر مع الصبر هو ايد احواله صلى الله عليه وسلم والغنى
مع الشكر هو اخرها وعادة الله سبحانه وتعالى التجارية مع
انبيائه ورسله انه لا يجتم طم الا بافضل الاحوال والمقامات
فتمه لا فضل خلقه بالغنى مع الشكر دليل اي دليل على انه افضل
من الفقر مع الصبر فان قلت فقره صلى الله عليه وسلم انما كان
مع الرضا وهو افضل من ذنوبك قلت الرضى موجود معه صلى
الله عليه وسلم في حالتي الفقر والغنى فيسقط النظر اليه
ويبقى بينهما تضاد وهما الفقر مع الصبر والغنى مع الشكر وهذا
هو الذي ختم الله سبحانه وتعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم به
فكان افضل من غيره وحسن الفقر على قوات ما ينفق به لا يلحقهم
من انفق بالفعل لان ما بالقوة دون ما بالفعل وخبر نبيه
المومن ابلغ من عمله انما هو في نبيه قابليت عملا خلا عن نبيه
وليس كلامنا فيه اذ الشكر يستلزم وجود اكل النيات وافضل
فقد حصل للغنى الشاكر عمل ونية وللفقير الصابر نية فقط
ولا شك ان الاول افضل لان تلك النية قد تعم عملها

عند

في

173

عند القدرة وقد لا فلسنا على يقين من وجود عملها بخلافها
من الشاكر فانما على يقين من وجوده معها وقوله صلى الله عليه
وسلم اللهم اجعل رزقي ارحم قوتي لا تشاهد قوتي فيه لترجع الفقر
مع الصبر لانه لا ينافي الغنى مع الشكر لان شكر الغنى يستلزم
ان رزقه كاف وقوت كما علم مما مر في تفسيره فاندفع بهذا الذي
قررتة مع اني لم ار من سبقني اليه ايضا ما للفرطى وغيره هنا
فقال ذلك كله فانه نفيس وقد تفضل الصدقة المتعدية
بغير المال الصدقة به كالا مرام المعروف والنهي عن المنكر وتعليم
العلم النافع وارادة الاذى عن الطريق والدعاء للمسلمين وفي
حديث ضعيف افضل الصدقة اللسان قيل يا رسول الله وما
صدقة اللسان قال الشفاعة تفك بها الاسير وتحقق
بها الدم وتجر بها المعروف والاصحان الى اخيك وتدفع عنه
الكريهة واخرج ابن حبان في صحيحه ليس من نفس ابن ادم
الا عليها صدقة في كل يوم طلعت فيه الشمس قيل يا رسول
الله ومن اين لنا صدقة تنصدق بها قال ان ابواب الجنة تكثير
التسبيح والتكبير والتحميد والتعليق والامر بالمعروف
والنهي عن المنكر وتبليط الاذى عن الطريق وتسمع الصبر وتذكر
العمى وتدل المستر على حاجته وتنسقى بشدة ساقيك مع
اللمفات المستغيت وتحمى بشدة ذراعيك مع الضعيف فهذا
كله صدقة واخرجه احمد بن حنبل وزاد ولك في جماعتك زوجتك
اجر قلت كيف يكون لي اجر في شهوتي فقال صلى الله عليه وسلم

ارابت لو كان لك ولد فادرك ورجون غيره فمات اكننت
تختب به قلت نعم قال افا انت خلقتة فافلت بل الله خلقه
قال فانت هديته قلت بل الله هدا قال فانت كنت
ترزقه قلت بل الله كان يرزقه قال كذلك فضعه في
حلاله وجنبه حرامه فان شاء الله احياء وان شاء اماته ولك
اجر **الحديث السادس والعشرون عن ابي هريرة**
هو الاصل وصوبه جماعة لانه جزء علم واختار اخرون منع
صرفه كما هو الشايع على السنة العليا من الحديثين وغيرهم
لان الكل صار كالكل الواحدة واعترض بانه يلزم عليه
رعاية الاصل وال حال معاني كلمة بل لفظه هريرة اذا
وقعت فاعلام مثلا فانها تعرب اعراب المضاف اليه للاصل
وتمنع من الصرف نظر الحال ونظيرة خفي انتهى ويجاب
بان الممتنع رعايتها من جهة واحدة لا من جهتين كما هنا
وكان الحامل عليه الحقة واشتهر هذه الكيفية حتى شئ
الاسم الاصل بحيث اختلفوا فيه اخلا فالتير الكامر **رضي**
الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم كل سلامي هو بغم السكين وتخفيف اللام وفتح الميم
مفرد سلاميات بفتح الميم وتخفيف اليا وقيل جمع عظام
وقيل جمع عظام الكف والاصابع والارجل واريد بها هت
جميع عظام الجسم ومفاصله بقرينة خبر مسلم الا فت
وغيره خلق الانسان على ستين وثلاثية مفصل ففي كل مفصل

صدقة

174 صدقة **من الناس عليه** ذكره وان كان السلامي مودته باعتبار
العضو والمفصل لا الرجوعه لكل كما قيل به لانه بحسب ما تضاف
اليه وهي هنا اضيفت لموت فلورجع اليها لانت **صدقة**
كل يوم تطلع فيه الشمس في مقابلة ما انعم الله سبحانه
وتعالى به على الانسان في خلق تلك السلاميات من
باهر النعم وداومها الذي هو لعمري اشير اليها بقوله
كل يوم الخ ومما يزيد العبد تنيقظ النعمة الدوام استحضار
انه سبحانه وتعالى قادر على سلب النعمة لعمدة الاعضاء عن
عبد في كل يوم وهو في ذلك عادل في حكمه فغفوه عن ذلك
وادامة العافية عليه صدقة توجب الشكر دايمادوامها
ومما يزيد تنيقظ ايضا لتلك النعم حتى يبالغ في ادا شكرها
انه ينظر في خلق نفسه وما انطوى عليه من العجايب فانه
حينئذ يظهر له لو فقد عظما واحدا منها اختلت عليه حياته
كالوزاد وانه لا يصنع له في شئ من ذلك وانه ما بين طويل
وقصير ودقيق وعليظ وانه لو غير واحد منها عما هو عليه
لاختل تقعه فاذا اصبح وقد اعطى لبن الحركة لما اتقن فيه
من تركيب المظام وجعلها جسما صلبا لا يضعف منها
انبوب ساقية عن حمل بدن نفسه وبغنية جملة البدن
ولا عظم رنדה عن اقله ما يرفع بيده ولا عظام اضلاعه
عن وقاية حشاه ولا عظم يافوخه عن صيانة دماغه تقاين
ان يشكر بالتصدق بما ياتي وغيره من انعم عليه بذلك مقابلة تلك

يروي اندفاع البلاية
بوجودها عن اعضائه

النعم وايضا فالصدقة تدفع البلا عنها ثم من مزيد لطف الله
تعالى بعبده وتفضله عليه تسمية ذلك صدقة اجراله مجري
ما ينطوع به وظاهر قوله صدقة كل يوم وجوب الشكر بمده الصدقة
كل يوم لكن في حديث الصحيحين فان لم يفعل فليسكن عن
الشرفانه له صدقة وهو يدل على انه يكفي ان لا يفعل شيئا من
الشرو ويلزم من ذلك القيام بجميع الواجبات وترك جميع المحرمات
وهذا هو الشكر الواجب وهو كاف في شكر هذه النعم وغيرها
واما الشكر المستحب فهو ان يزيد على ذلك بنوافل الطاعات
القاصرة كالازكار والمتعدية كالعدل والاعانة وهذا هو
المراد من هذا الحديث وامثاله السابقة والانية مع انه
ذكر فيه بعض الواجبات واذا فذيقتران به عز وجل على
الانسان في كل عضو ومفصل نعمة وان كدام تلك النعم
يستدعي مزيد الشكر عليه وان ذلك الشكر حق لله كجانه وتعالى
على عباده وانه تفضل عليه فسماء صدقة زادت في ذلك التقصد
عليهم فذهب ذلك الشكر ثم صدقة عليهم فكانه قال اجعل شكر
نعمتي في اعضائك ان تقني بها عبادي وتصدق وتعلم بذلك
كما اشار صلى الله عليه وسلم الى ذلك بتعقبة طلب الشكر على
تلك النعم المسمى صدقة زيادة في التلطف والانعام بقوله
مشير الى ان الصدقة لا تنحصر في المال والاعطاف بقوله
مشير الى ان الصدقة لا تنحصر **تقدم** اي تفضل لانه في
محل رفع مبتدا مخبر عنه بصدقة او وقع فيه الفعل موقع المصدر

اي قطع

175 اي قطع النظر عن ان وتظيره تسمع بالمعنى خير من ان تراه
اي ان تسمع او سماعك **بين اثنين** المتهاجرين او المتقاصمين
او المتخالفين بان تحملها لكونك حاكما او محكما او مصليا بالعدل
والادفاف والاحسان بالقول او الفعل على الصالح الجائز
وفسره صلى الله عليه وسلم بانه الذي لا يجدر حراما ولا يجرم
حلالا **صدقة** عليهما لوقايتهما مما يترتب على الخصام من
قبيح الاقوال والافعال ومن ثم عظم فضل الصالح كما اشار
سبحانه وتعالى الى ذلك بقوله عز وجل او اصلاح بين الناس
انما المؤمنون اخوة فاصالحوا بين اخويكم كونوا قوامين بالفسط
اي العدل شهد الله ولو على انفسكم او الوالدين والاقربين
ان يكن غنيا او فقيرا فانه اولى بهما وجاز الكذب فيه مبالغة
في وقوع الالفة بين الناس **وتعين** فيه وفيما بعده ما عرف
لقد **وتعين الرجل في دابته فتحمله عليها او ترفع له**
متاعه صدقة عليه **والكلمة الطيبة** وهي كل ذكر ودع للنفس
والغير وسلام عليه وردة وثنا عليه بحق وكحو ذلك مما فيه
سرور السامع واجتماع القلوب وتالفها وكذا ساير ما فيه
معاملة الناس بمكارم الاخلاق ومكادام الافعال ومنه
قوله صلى الله عليه وسلم ولو ان تلقى اخاك بوجه طلق **صدقة**
وبكل خطوة هي بفتح الخ المرة الواحدة وبعضها ما بين القدمين
تمشيها الى الصلاة صدقة فيه مزيدا للتحث والتاكيد على
حضور الجاعات والمشي اليها وعمارة المساجد اذ لو صلى في بيته فانه

ذلك **وتبسط** بغير اوله اى تنفى **الاذى** اى ما يوذى المارة من نحو
 حمار شوك او نجس **عن الطريق** يوث ويذكر **صدقة** على
 المسلمين واخرت هذه لانه دون ما قبلها كما يشير اليه خبر
 الايمان بضع وسبعون شعبا اعلاها شهادة ان لا اله الا
 الله وادناها اماطة الاذى عن الطريق قيد ويسن كلمة التوحيد
 عند اماطته ليجمع بين اعلا الايمان وادناها وحمل الاذى على اذى
 المظالم ونحوها والطريق على طريقة تغاى تغاى وهو شرع واحكام
 تكلف بعيد بل رواية وادناها المذكورة صريحة في رده لان
 الاماطة بهذا المعنى من افضل الشعب لامن اذها ثم شرط
 الثواب على هذه الاعمال خلوص النية فيها وفعلها لله سبحانه
 وتعالى وحده كادل عليه حديث صحيح ابن حبان فانه صلى
 الله عليه وسلم ذكر فيه خصالا كالنصدق وقول المعروف
 واعانة الضعيف ونزك الاذى ثم قال والذى نفسى بيده
 ما من عبد بعد بخله بصدقة منها يريد بها ما عند الله لا اخذت
 بيده يوم القيامة حتى يدخل الجنة وهو مستمدر من قوله تعالى
 الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس ومن
 يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف يوفى اجره عظيم وبهذا
 يرد ما روى عن الحسن وابن سيرين ان فعل المعروف
 يوجر عليه وان لم تكن فيه نية بل روى محمد بن ربيعة عن
 الحسن ان من اعطى اخر شيئا حيا منه له فيه اجر وابو يعقوب في
 الحلية عن ابن سيرين ان من تبع جنازة حيا من اهله له اجر

بصلته

بصلته **الحى رواه البخارى ومسلم** وفى بعض طرق مسلم
 يصبح على كل سلامى من احدكم صدقة وكل تسبيحة صدقة وكل
 تحميدة صدقة وكل تلبية صدقة وكل تكبيرة صدقة واسر
 بالمعروف صدقة وينهى عن المنكر صدقة ويجزى عن ذلك ركعتا
 يركعهما من الضحى اى يكفى من هذه الصدقات كلها عن هذه
 الاعضاء ركعتان من الضحى اى يكفى من هذه الصدقات كلها
 عن هذه الاعضاء ركعتان من الضحى لان الصلاة عمدة بجميع
 الاعضاء فاذا صلى العبد فقد قام كل عضو منه بوظيفته وادى
 شكر نعمته وقد قال سهراب بن عبد الله التستري رضى الله
 تعالى عنه فى الانسان ثلثمائة وستون عرقا مائة وثلاثون
 ساكنة ومائة وثلاثون متحركة لمنعه اليوم تسال الله
 سبحانه وتعالى ان يرزقنا شكر ما انعم به علينا وذكر علماء الطب
 ان جميع عظام البدن مائتان وثمانية واربعون عظما
 سوى السمسمانيات وبعضهم يقول ثلثمائة وستون عظما
 منها لكس مائتان وخمسة وستون عظما والبقية صغار
 لا تظهر تسمى السمسمانيات ويريد هذا القول احاديث
 كثيرة واخرج البزار انه صلى الله عليه وسلم قال للانسان
 ثلثمائة وستون عظما وستة وثلاثون سلامى عليه فى كل يوم
 صدقة فقالوا فمن لم يجد قال يامر بالمعروف وينهى عن المنكر
 قالوا فمن لم يستطع فليمن فليمن لم يستطع قال فليدع
 الناس من شره ورد معنى هذا الاخير فى الصحيحين وغيرهما

فان قيل
 فليمن
 فليمن
 فليمن

وقوله صلى الله عليه وسلم وستة وثلاثون سلامي للعلبة
عبرها عن تلك العظام الصغاراد السلامي في الاصل اسم لاصغر
ما في التعبير من العظام ثم عبر بها عن مطلق العظم من الادمي
وغيره واخرج مسلم خلق ابن ادم على ستين وثلاثماية مفصل
فمن كبر الله وحمده وهلل الله وكبح الله وعزل حجرا عن طريق
المسلمين او عزل شوكة او عزل عظما او امر معروف او نهى عن
منكر عدل تلك الستين والثلاثماية السلامي وامسى من
يومه وقد رجع نفسه عن النار واخرج احمد وابوداود في
الانسان ثلاثماية وستون مفصلا فغلبه ان يتصدق عن كل
مفصل مئة بصدقة قال ومن يطيق ذلك يا بني الله قال
التخافة في المسجد يرفتها والشي يخفي عن الطريق فان لم
يجد فركت الضحى تجزيه وفي رواية في ابن ادم سلهاية وستون
عظما مردودا بانها غلظ وكان وجع تخصيص الضحى بذلك من
بين ركعتي الفجر وغيرهما من الروايات مع انها افضل من ركعتي
الضحى فخصها بالشكر لانها لم تشرع جارية لنقص غيرها بخلاف
سائر الروايات فانها شرعت جارية لنقص منبوعها فلم يتمحض
فيها القيام لشكر تلك النعمة الباهرة والضحى لما لم يكن فيها
ذلك فتمحضت للقيام بذلك على انها مناسبة لما اشير اليه
بقوله تطلع فيه الشمس من ان اليوم قد يعبر به عن المسددة
الطويلة المستقلة على الايام الكثيرة كما يقال يوم صفيين
وكان مدة ايام وعن مطلق الوقت كما في يوم تاتيهم ليس معروف

عنهم

177 عنهم فلو لم يقيد بتطلع فيه الشمس لتوهم ان المراد به احد
هذين وانه لا يطلب منه شكر تلك النعم كل يوم فقيد بذلك
ليفيد تكرار الطلب ودوامه بتكرار طلوع الشمس ودوامها
فاذا تأمل الانسان ذلك او وجد له عند شهوة للوعها بتيقظا
لشكر وافضل العبادات حبيذا صلاة الضحى فانسب تخصيصها
بذلك دون غيرها واخرج البزار وابن حبان في صحيحه وغيرها
على كل مبسم من ابن ادم صدقة الحديث قال بعضهم اراد بالمبسم
كل عضو على حدة ومن الوسم وهو العلامة اذ ما من عرق ولا عظم
ولا عصب الا وهو علامة على عظم صنعة بحاجته وتعالى ومنته
حيث خلقه سويا صحيحا ومن ثم كان معنى هذه الاحاديث
اذا تركبت هذه العظام وسلك منها من اعظم نعم الله عز وجل
على عبده فيحتاج كل عظم منها الى بصدق عنه بخصوصه ليتم
شكر نعمته قال تعالى يا ايها الانسان ما غفل بربك الكريم
الاية ومن ثم قال ابوالدرداء الصخرة من الجسد وقال وهب
مكتوب في حكمة داود العافية الملك الخفي اي في النعيم
المسيبول عنه يوم القيامة كما قال ابن مسعود النعيم الامن
والصحة واخرج الترمذي وابن حبان ان اول ما يسأل العبد
عنه يوم القيامة فيقول الله له اتم نعمتك جسمك وزويك
من الما البارد وقال ابن عباس في قوله تعالى ثم لتسألن يومئذ
عن النعيم قال النعيم صحة الابدان والاسماع والابصار يسأل الله
العباد فيها استغفارها وهو اعلم بذلك منهم وهو قوله تعالى ان السمع

والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا واخرج الطبراني بسند فيه ضعف ضعيف من قال سبحان الله ومجده كتب له بها مائة الف حسنة واربعة وعشرون الف حسنة فقال رجل كيف هنالك بعد هذا يا رسول الله قال ان الرجل ليا في يوم القيامة بما لو وضع على جبل لا ثقله فتقوم النعمة من نعم الله تعالى فتكاد ان تستنفذ ذلك كله الا ان يتطاوله الله سبحانه وتعالى برحمته وابن ابي الدنيا بسند فيه ضعف ايضا يوتي بالنعم يوم القيامة وبالحسنات والسيئات فيقول الله سبحانه وتعالى لنعمة من نعمه خذى حقك من حسنة فانتزك له حسنة الا ذهبت بها واخرج ابوداود والنسائي من قال حين يصبح اللهم ما اصبحت من نعمة او باحد من خلقك فمذكرك وحركك لا تشريك لك فلك الحمد ولك الشكر فقد ادى شكر ذلك اليوم ومن قال حين يمسي فقد ادى شكر ليلته واخرج الحاكم ما انعم الله على عبد نعمة فعلم انها من عنده الا كتب الله شكرها قبل ان يشكرها الحديث وابن ماجه ما انعم الله على عبد نعمة فقال الحمد لله الا كانت الذي اعطى افضل من الذي مما اخذ واخذ منه بعض العلماء ان الحمد افضل من النعم ونقل ابن ابي الدنيا ان بعض العلماء صوب ذلك وعن ابي عبيد الله انه خطا قايله وقال لا يكون وقال لا يكون فعلم العبد افضل من فعل الرب واجيب بان التصويب في محله اذ المراد بالنعم الديني كالعافية والرزق والحمد من النعم الدينية وكلاهما نعمة من الله تعالى لكن نعمة

الله

178 الله عز وجل على عبده لا يهداية الله لشكر نعمته بالحمد عليها افضل من نعمة الدينيوية على عبده فان هذه ان لم يقتزن بها شكر كانت بليية فاذا وفق الله تعالى عبده للشكر عليها بالحمد او غيره كانت نعمة الشكر اتم والكل وعلم مما قررناه انه ليس المراد من الحديث صر انواع الصدقة به بالمعنى الاعم فيما ذكر فيه بدل التنبيه به على ما بقي منها ويجعلها كل ما فيه نفع للنفس او الغير خبر في كل كبد رطبة اجر وخبر ان الله تعالى كتب الاحسان على كل شيء وقدم وحب الخالق عيال الله واحب الناس الى الله استشفقهم على عياله وينصدق كل عن احبائه بنحو ما مر بحصد مقصود ما مر من خبر لا يوم من احدكم حتى يجب لاحبيه ما يجب لنفسه وخبر من كان يوم من بالله واليوم الآخر فليكرم جاره الحديث ومر فيهما ان المقصود فيهما جمع القلوب وايتلافها واقامة كلمة الحق وقوة شوكة الاسلام وفي ذلك من النفع العايد على المنتصدق والاسلم والمسلمين ما لا يحصى عظيم موقعه فعلم عظيم موقع هذا الحديث وما جمعه واشتار اليه من الاحكام والحكم العامة والخاصة ومن ثم كان المقصود منه يرجع الى قوله سبحانه وتعالى اعبدوا الله وتعاونوا على البر والتقوى وقوله صلى الله عليه وسلم المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وقوله المؤمن كثير باخيه وقوله المؤمن مرآة المؤمن اي ينصير بعضه لبعض لا يراه بدو

وقوله ان فراخاك ظالمات بالاعذار على يده وكفه عن ظلمه او مظلوما
اي باعنته على ظلمه وتخليصه وقوله مثل المؤمنين في
تواديهم وتراجهم كالجسد الواحد الحديث وحود ذلك كثير ما
في القرآن والسنة **الحديث السابع والعشرون**
وهو في الحقيقة حديثان لكنهما لما تواردا على معنى واحد
كانا كالحديث الواحد فجعلنا الثاني كالشاهد لاول **عن**
النواس بفتح النون ونشد يداوا **ابن سمعان** بكسر
المهمله وفتحها الكلا في **رضي الله عنه** كان ينبغي عملان
لابيه وفادة تزوج **صلى الله عليه وسلم** اخت النواس وهي
المنقودة روى له سبعة عشر حديثا اقتصر مسلم منها على
ثلاثة وروى له اصحاب السنن الاربعة ووقع في مسلم
انه انضادى وحمل على انه حليف لم قال افقت مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة سنة ما يعني من
الهجرة اي العود الى الوطن الا المسيلة التي ترد عليه صلى
الله عليه وسلم من بعض اصحابه فاقامت تلك السنة كانت
مع عزمه على العود الى وطنه لكنه احب ان يتفقه في الدين
تلك المدة بسماع تلك المسيلة التي ترد عليه صلى الله عليه
وسلم واجوبتها لما مر ان المهاجرين والقاطنين بالمدينة
لما اكثروا الاسيلة عليه صلى الله عليه وسلم وهو اعز ذلك
كانوا يحبون ان تأتي اهل البادية ويبشيلوا حتى يسمعوا
فبغلو اقير وفيما ذكره دلالة على ان الهجرة لم تكن واجبة على

غير اهل مكة انتهى وفيه نظرا لانه ان اريد بنفي الوجوب على ١٧٩
غير اهل مكة قبل الفتح لم يكن في عزمه على الرجوع لوطنه دلالة
على ذلك لاحتمال انه بعد الفتح وعلى التزلزله وانه قبله فيحتمل
انه انما يمكن من العود لوطنه لانه له ثم عشيرة تحميته وهي
له عشيرة كذلك لا تدرمه الهجرة او بعده لم يكن في ذلك
دلالة خصوصية لغير اهل مكة بل اهلها ارتفع عنهم الوجوب
بعد الفتح **عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البراي**
معظمه فاحصر فيه مجازي نظير ما مر في الدين النصيحة
ومنه الفجور والاثم ولذلك قابله به وهو بهذا المعنى عبارة
عما اقتضاه الشرع وجوبا او ندبا كما ان الاثم عبارة عما نهى
الشرع عنه ونارة يقابل البر بالعقوق عبارة عن الاساة
من بروت فلا نابا لكسر ابرة برا فانابر بفتح اوله وباربه
وجمع الاول ابرار والثاني بررة **حسن الخلق** اي الخلق
والمراد به هنا المعروف وهو كما مر طلاقة الوجه وكلف الاذى
وبذل النداء وان يجب للناس ما يجب لنفسه وهذا يرجع
الى تفسير بعضهم له بانه الاضاف في المعاملة والرفق
في المجادلة والعدل في الاحكام والبذل والاحسان
في اليسر والايثار في العسر وغير ذلك من الصفات
الحميدة ومن ثم قال العالم البريكون بمعنى الصلة وبمعنى
الصدق وبمعنى اللطف والمبرة وحسن العشرة
والصحة ولين الجانب واحتمال الاذى وبمعنى الطاعة ساير

انواعها ومنه قوله تعالى ولكن البر من امن بالله واليوم
 الآخر الى قوله اوليك الذين صدقوا واوليك هم المتقون
 وهذه الامور كلها هي مجامع حسن الخلق وقد اشار بحجانه
 وتعالى اليها في آيات من كتابه العزيز نحو انما المومنون الذين
 اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الى قوله اوليك هم المومنون حقا
 التائبون العابدون الى قوله ويشهد المومنين قد افلح
 المومنون الى قوله اوليك هم الوارثون وعباد الرحمن الذين
 يمشون على الارض هونا الى اخر السورة فمن اشكل عليه
 طاله فليعرض نفسه على هذه الآيات فوجود جميع ما فيها
 من الاوصاف علامة على حسن الخلق وفقدان علامة
 على سوء الخلق ووجود بعضه على ان فيه من الحسن بحسب
 ما عده ومن السوء بحسب ما فقد فليعتن بتخصيله
 ليقترب بسعادة الدارين فاذا قرن البر بالتقوى كما في قوله
 تعالى وتقا ونوا على البر والتقوى فسر البر بمعاملة الخلق
 بالاحسان والتقوى بمعاملة الحق او البر بفعل الواجبات
 والتقوى باجتنب المحرمات **والا** اي الذي يحرز القلوب
 كما في رواية وهو يستدبر الزاي بمعنى قوله في هذه الرواية
ما جاك اي رسخ واثر في **النفس** اضطرابا وقلقا ونفورا
 وكراهة لعدم طمأنينتها اليه ومن ثم لم تر من بالاطلاع عليه
 كما قال صلى الله عليه وسلم **وكرهت ان يطلع عليه الناس**
 اي وجوههم وامثالهم الذي يستحي منهم وقول بعضهم هذا

في
 سورة
 البقرة

ليس

ليس بشي والمراد الكراهة الدينية اجمازمة فخرجت
 القاديه كمن يكره ان يركب بين مشاة لتواضع او نحوه
 فانه لو روى كذلك لم يبال وقد استفيد من هذا السياق
 ان لا يتم علامتين وسببهما ان النفس كما ياتي التفرع به
 في رواية شعور من اصل الفطرة بما تحمد عاقبته وما لا تحمد
 عاقبته ولكن غلبت عليه الشهوة حتى اوجبت لها الاقدام
 على ما يضرها كما غلبت على السارق والزاني مثلا فاجبت
 لها الحدا اذا عرفت ذلك انصح لك وجر كون التأثير في النفس
 علامة لك ثم لانه لا يصدر الا لشعورها بسوء عاقبته ووجه
 كون كراهة اطلاع الناس على الشئ يدل على انه اثم لان النفس
 بطبعها تحب اطلاع الناس على خيرها وبرد ها وتكره منه
 ذلك ومن ثم اهلكت الربا اكثر الناس فبكرهتها اطلاع
 الناس على فعلها يعلم انه شر واثم ههنا ان العلامة ان
 كل منهما مستند بكونه علامة على الاثم من غير احتياج
 الى الاخرى او غير مستند بذلك بهو جزء علامة والعلامة
 الحقيقة مركبة منهما كل محتد لكن قضية الرواية المقتضى
 على الاولى الاولى ومقتضى العطف بواو الجمع هنا الثاني
 وعليه فالفعل ان وجد فيه الامران كالزنا والربا فهو اثر
 قطعان استقيا عنه فبرقطعا كالعبادة ونحو الاكل وان
 وجد فيه احدهما احتد البر والا ثم فيكون من المشتبه
 على حد ما مر في خبر الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهة

الحديث والذي يتجده انما متلا زمان لان تردد النفس
يستلزم كرا هذا اطلاق الناس وعكسه وفقضية عموم الحديث
ان مجرد خطور المعصية واطمئنانها ثم لوجود العلامة متين فيه
لكنه مخصوص بغير ذلك لخبر ان الله تعالى ولا متى عما وسوست
به نفوسها ما لم تعلم به او تتكلم بل ربما يثاب نظير ما قيل
له صلى الله عليه وسلم انا نجد في انفسنا ما يتعالم احدا
ان ينطق به فقال ذاك صريح الايمان فلذلك من هم
بزنى مثله وحاك في نفسه فنفرت منه لضرب من التقوى
اثبت على ذلك لانه يحصر من باب قوله تعالى في الحديث
القدسي اكتبوها له حسنة انما تركها من اجلي اما العزم
فهو اثم لوجود العلامة متين فيه ولا مخصوص بخبر من عموم
الحديث بل خير اذ التقى المسلمان بسيفيهما فالقائل والمقتول
في النار قيل هذا القائل فابال المقتول قال انه كان حربيا
على قتل صاحبه ظاهري ذلك اذ ذاك المعلن المدخول به
وحدة مع قطع النظر عن الفعل المقترن به عزم مجرد **رواه**
مسلم وهو من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم بل من اوجزها
اذ البر كلمة جامعة بجميع افعال الخير وخصال المعروف والاثم
كلمة جامعة بجميع افعال الخير وخصال الشر والقبايح كبرها
ومغيرها كما علم مما قررته فيهما وطذا السبب قابل النبي
صلى الله عليه وسلم بينهما وجعلهما صديقين **وعن وابصة**
بمودة مكسورة فمملة **ابن معبد رضى الله تعالى عنه**

قدم

181 قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في عشرة رهط من
قومه بنى اسد بن خزيمية سنة تسع فاسلموا ورجع الى بلاده
ثم ترك الجزيرة وسكن الرقة ودمشق ومات بالرقة ودفن
عند منارة جامعها **قال** **اثبت رسول الله صلى الله عليه**
وسلم فقال حيث تسال عن البر قلت نعم ففيه معجزة
كبرى له صلى الله عليه وسلم حيث اخبره بما في نفسه قبل ان
يتكلم به وابرز في حيز الاستفهام التقريري مبالغة في ايضاح
اطلاعه عليه واحاطته به وفي رواية لاحد اثبت رسول
الله صلى الله عليه وسلم وانا لا اريد ان ادع شيئا من البر
والاثم الاسالت عنه فقال لي ادن يا وابصة فذوت حتى
مست ركبتي ركبته فقال يا وابصة اخبرك بما حيث تسال
عنه او تسالني قلت يا رسول الله اخبرني قال حيث تسال
عن البر والاثم فقلت نعم قال فجع اصابعه الثلاث فجعل
ينكت بها في صدرى ويقول يا وابصة استفتت نفسك
الحديث **قال استفتيت قلبك** وفي رواية تفسك
اي عول على ما فيه لما مر ان للنفس شعور بما تحم فيه
او تدم ثم ذكر له ضابطا يميز به الحق الجازع عن غيره بقوله
البر ما اطمأنت اي سكنت **عليه** وفي رواية اليه **النفس**
واطمأنت اليه القلب لانه سبحانه وتعالى فطر عباده على معرفة
الحق والسكون اليه وقبوله وركزي الطباع محبة ومن ثم
حاكم مولود يولد على الفطرة الحديث قال ابو هريرة اقروا ان

شيتم فطرة الله التي فطر الناس عليها واجبر الله تعالى ان
 قلب المؤمن يطمين بذكره ويسكن اليه لما انه انشراح وانفسخ
 بنور الايمان فلذا رجع اليه عند الاشتباه فاسكن اليه فهو
 البر وما لا فهو الاثم واجمع بينه وبين النفس للتاكيد لما
 ان اطمانينة القلب من طمانينة النفس وهذا مطابق
 لقوله اول البر حسن الخلق لان حسنة تطمين اليه النفس
 والقلب ولانه قد يراد به التخلق باخلاق الشريعة
 والتاديب بادائها ومن ثم قالت عابشة رضى الله تعالى
 عنها كان خلقه صلى الله عليه وسلم القرآن يعني انه يتادب
 بادائه فيفعل اوامره ويجتنب نواهيه فصار العمل له خلقا
 كاجبلة والطبيعة وهذا الكلام اخلاق وقد قيل ان الدين
 كله خلق **والا اثم ما حال في النفس ونزود في الصدر** اى
 القلب كما مر واجمع بين هذين تاكيد ايضا وبه علم ضابط الاثم
 والبر وان القلب تطمين للعمل الصالح طمانينة تبشده
 بامن العاقبة ولا يطمين للاثم بل يورثه ندامة ونفراة وحزاة
 لان الشرع لا يفر عليه وانما يكون على وجه يشين او تاويل
 محتمل لكن يظهر معياره بما مر من انه الذى يكره اطلاع الناس
 الناس عليه لم يزل هذا ظاهرا معروفا ومن ثم قال زهير
 السردون الفاحشات ولا يلقاك دون الخير من ستر
وان غاته لمغذول عليه ما قبله اى فالتمزم العمل بما في
 قلبك وان **افتاك الناس** اى علماءهم كافي رواية وان

افتاك

182 افتاك المفتون **وافترتك** بخلافه لانهم انما يقولون على
 ظهور الامور دون بواطنها او المراد قد اعطيتك علامة الاثم
 فاعتبرها في اجتنبها ولا تقلد من افتاك بمفارقة ومحل
 ذلك ان كان المستكر من شرع الله صدره وافتاة غيره
 بمجرد ظن او ميل الى هوى من غير دليل شرعى والا لزمه
 اتباعه وان لم يشرح له صدره ومن ثم كره صلى الله عليه
 وسلم امتناع قوم امرهم بالفطرى السفر اذا ما ورد به النص
 ليس للمؤمن فيه الاطاعة الله ورسوله فليقبله بانشرح
 صدر قال تعالى ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت
 ويسلموا تسليما واما ما لا نص فيه منه صلى الله عليه وسلم
 ولا ممن يقتدى بقوله فاذا وقع منه شئ في قلب منشراح
 بنور المعرفة واليقين مع تردد فيه ولم يجد من يفتى فيه الا
 من يخبر عن رايه وهو غير اهل لذلك رجع لما افتاه به
 قلبه وان افتاة هذا وامثاله بخلافه والظاهر ان هذا ليس
 من الاطعام المختلف في مجتبه لانه شئ يقع في القلب من
 غير قرينه ولا استغداد فينتج له الصدر واما ما هنا فهو
 تردد منشاة قرين خفيه او ظاهرة لان الفرض ان الامر
 مشتبه وان القلب مال الى انه اثم فليرجع اليه كادلت
 عليه النصوص النبوية وفتاوى الصحابة رضى الله تعالى
 عنهم وانما وجد الفعل الاول لاسنادة الى ظاهر وجمع الثاني
 لاسنادة الى ضمير والاصل فيه ان الفعل انما يكون له فاعل

واحد فان كان طاهرا امتنع انضال ضميره بالفعل وامسا
 وأسروا البغوى الذين ظلموا من باب البدل من الضمير لا من
 باب تعدد الفاعل لا متناعه الا في لغة ضعيفة وان لم يكن
 ظاهرا وجب اضماره ليلا يتجرد الفعل عن الفاعل وهو غير
 جائز قبل بين هذا وبين ما مر من حديث الحلال بين تعارض
 لاقتضا هذا ان المشتبه اثم لانه يترد في النفس ومران ذلك
 يقتضى انه غير اثم وجوابه حمل هذا على ما تردد في الصدر
 لقوة الشبه ويكون من باب ترك اصل الحلال لظاهر قوى ومرو
 مثله في شرح ذلك الحديث وذلك على ما ضعفت فيه الشبهة
 ورعا واجب بغير ذلك مما لا يصح فاجتنبه وفي جوابه صلى الله
 عليه وسلم لو ابصت بهذا الاشارة الى متانته فتمه وقوة
 ذكايه وتوابع قلبه لانه صلى الله عليه وسلم احاله على
 الادراك القلبي وعلم انه يدرك ذلك من نفسه اذ لا يدرك
 ذلك الامر هو كذا وكذا ولما الغليظ الضعيف الادراك فلا
 يجاب بذلك لانه لا يتخلص منه على شئ وانما يفصله ما يحتاج
 اليه من الاوامر والنواهي الشرعية وهذا من جملة عاداته
 صلى الله عليه وسلم مع اصحابه فانه صلى الله عليه وسلم
 كان يجاوبهم على قدر عقولهم ومن ثم قالت عائشة رضي الله
 تعالى عنها امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تترك
 الناس منازلهم **هذا حديث صحيح** وفي نسخة تحسن **روى**
 بسندنا المتصل حال كونه **في مسند الامامين** الجليلين

حديث

183 حديثا وفقها وغيرهما الى عبد الله **احمد بن حنبل** احد الفقهاء
 المجتهدين والائمة المتبوعين روى عن امم وعنه امم البخاري
 ومسلم وابي داود وابنيه مات في ربيع الاول سنة احدى
 واربعين ومائتين عن سبع وسبعين سنة ومسنده فيه
 اربعون الف حديث وقيل ثلاثون تكرر منها عشرة جمعة من
 سبعماية الف وخمسين الف حديث وقال جعلته حجة بين
 الله سبحانه وتعالى وقال ما اختلف المسلمون فيه من حديث
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فارجعوا اليه فان وجدتموه
 فيه والافليس بحجة وهذا يدل على احاطته بالسنة واطلاعه
 عليها ومن ثم قال في المحنة كيف اقول ما لم يقل فلم يحزم بان
 ذلك لم يقل الا بعد اطلاعه على السنة واقوال الائمة نعم لم
 يلتزم رضي الله عنه الصحة في مسنده وانما اخرج فيه ما لم
 يجمع الناس على تركه واما قول بعضهم ان كل ما فيه صحيح فردود
 بل الحق ان فيه احاديث كثيرة ضعيفة وبعضها اشد في
 الضعف من بعض حتى ان ابن الجوزي ادخل كثيرا منها في
 موضوعاته ولكن قد تغلب في بعضها بل في سايرها في الاسلام
 العسقلاني وحقق في الوضع عن جميع احاديثه وانه احسن
 انتقا وانه احسن انتقا وتخريرا من الكتب التي لم يلتزم الصحة
 في جميعها قال وليست الاحاديث الزائدة فيه على ما في الصحيحين
 باكثر ضعفا من الاحاديث الزائدة في سنن ابى داود والترمذي
 عليهما انتهى ويقاربه شهرة وكثرة مسند ابى اسحاق

وابن ابي شيبة ومصنفه ومسند البزار وابي يعلى متقاربان
في التوسط ومسند احمدي والداري متقاربان في الاختصاص
ومصنفوا الاحاديث منهم من رتبها على مسانيد الصحابة
كهو لا ومنهم من رتبها على ابواب الاحكام كالصحيحين والسنن
وفي كل فائدة وحكمة فجزاهم الله تعالى خيرا **وابي محمد عبد الله**
ابن عبد الرحمن الدارمي التميمي السمرقندي الحافظ من بني
دارم ابن مالك ابن حنظلة ابن زيد ابن مناة بن تميم روي
عنه ابيه كسليم وابي داود والنزمدي وابي ذرعة قال ابو حاتم
هو امام اهل زمانه ولد سنة احدى وثمانين ومائة
ومات يوم الثلاثاء سنة خمس وخمسين ومائتين
والغالب على مسنده الصحة وما بلغ البخاري بغيره بكى
واشدد ان يثق بجمع في الاصبه كلام وفنا نفسا لا بالذم جمع
وذكر الترمذي انه سمع البخاري يحدث عنه حديث من
شيع جنادة وابن عدي ان النسائي حدث عنه **باسناد جيد**
وفي نسخة حسن فان قلت ما حكمة قول المصنف او لا
حديث صحيح وقوله هنا باسناد جيد قلت حكمة انه لا يلزم
من كون الحديث في المسندين المذكورين ان يكون صحيحا كما ياتي
فيين او لا انه صحيح وثانيا انه سبب صحة ان اسناد
هذين الامامين اللذين اخرجاه له صحيح ايضا وله حكمة
اخرى حديثية وهي ما صرحوا به انه لا تلازم بين الاسناد
والمتن فقد يصح السناد او يحسن لا يستلزم بشروط من

الانضال

184 الانضال والعدالة والضبط دون المالمين لشذوذ فيه
او علة فنص المصنف المصنف او لا على صحة المتن بقوله هذا
حديث صحيح وثانيا على صحة السند بقوله باسناد جيد فان
قلت صرحوا بان قولهم هذا حديث صحيح مرادهم به انضال
سند مع ساير الاوصاف في الظاهر لا قطعاً انتهى فغلبه
لم لم يكتفى المصنف بقوله او لا هذا حديث صحيح عن قوله
هنا باسناد جيد قلت هم وان ارادوا ذلك الا انه لا يلزم
منه الحكم على كل فرد من اسانيد ذلك الحديث بلا محذور ومع
ذلك هو اقوى لتقنييد الصحة بالاسناد كما في قول المصنف
باسناد جيد لانه حينئذ لا يبقى صريحاً في صحة المتن ولا ضعفه
فعلم ان الحكم بالصحة او الحسن للاسناد احط رتبة
عن الحكم باحدهما للحديث ومع ذلك لو اطلق الحكم باحدهما
للاسناد من عرف منه باطرا دانه لا يفرق بين الحكم باحدهما
له وللمتن كان ذلك حكماً للمتن باحدهما ايضا واعتزف
تصحيح المصنف او تحسينه حديث احمد بانه اخرجه من
طريقين احدهما فيها علتان ضعف والقطع واخرى فيها
بجهول وجوابه ان احمد اخرجه من طريق اخرى عن ابي
امامة قال قال رجل يا رسول الله ما لا ثم قال اذا طاك
في صدرك شئ فدعه وسند هذا جدير على شرط مسلم
وزعمان معين ان فيه انقطاعا رده احمد ومن طريق اخرى
عن ثعلبة الخشني قال قلت يا رسول الله اخبرني ما يجزى

في ويحرم على قال البر ما سكنت اليه النفس المحرث وسندها
 جيد ايضا وخبر الطبراني بسند ضعيف عن واثة قلت
 للنبي صلى الله عليه وسلم اقتنى في امر لا اسال عنه احدا
 بعدك قال استنقت نفسك قلت كيف لي بذلك قال قدع
 ما يريكن الى ما لا يريكن وان افتاك المقتون قلت كيف لي
 بذلك قال فضع يدك على قلبك فان الفؤاد يسكن للحلال
 ما لا يسكن للحرام **تفسيره** من اراد الاحتجاج بحديث من السنن
 كابي داود والترمذي والنساي وابن ماجه والموطا وغيرها
 لاسيما ابن ماجه ومصنف ابن ابي شيبة وعبد الرارق
 وكوها مما يكثر فيه الضعيف وغيره او بحديث من المسانيد
 فان تاهل لتمييز الصحيح من غيره امتنع عليه ان يخرج بحديث
 من ذلك حتى ينظر في اتصال اسناده وحال رواة فان لم
 يتاهل له نظر فان جدا ما صح او حسن شيئا قلده والا لم
 يجزله الاحتجاج به لئلا يقع في الباطل وهو لا يشعر وانما سويننا
 بين السنن والمسانيد في ذلك لان اصحابها لم يلتزموا الصحيح
 ولا الحسن خاصة بذا دخلوا فيها الضعيف وغيره

الحديث الثامن والعشرون عن ابي جريح العراب
 بعين مائلة مكسورة وبيا موحدة واصله الطويل ابن سارية
 بسين مائلة وتحتية الشكلى من اهل الصفة وهو احد
 البكايين وكان يقول انه رابع الاسلام **رضي الله تعالى**
عنه نزل الشام وسكن حمص مات في فتنة ابن الزبير رضي

الله

185
 الله تعالى عنهما ويقال سنة خمس وسبعين روى له
 اصحاب السنن الاربعة **قال وعظنا رسول الله صلى**
الله عليه وسلم اي بعد صلاة الصبح كافي الرواية الاثنية
 وكان صلى الله عليه وسلم يقع ذلك منه احيانا لا دائما كما
 في الصحاحين مخافة سأمهم ومملهم ومن ثم كان ابن مسعود
 يذكر كل يوم خميس فاستزيد فاعتذر بذلك **موعظة** من
 الوعظ وهو النصيح والتذكير بالعواقب وتنويعها للتفطيم
 اي موعظة جليلة كما يدل عليه رواية موعظة بليغة اي
 بلغت البينا واثرت في قلوبنا حتى **وجلت** اي خافت ذكاته
 كان مقام تخويف ووعيد **منها** اي من اجلها ويصح ان تكون
 لايتدا الغاية **القلوب** مراد الكلام على القلب في شرح السادس
وذرفت بالمجعة وفتح الراي سالت **منها** فيها ما امر **العبير**
 اي دموعها واخر هذا عما قبله لانه انما يبششا غالبا عنه
 وفيه انه ينبغي للعالم ان يعظ اصحابه ويذكرهم ويخوفهم
 بما ينفعهم في دينهم ودنياهم ولا يقتصر بهم على مجرد معرفة
 الاحكام والحدود والرسوم وانه ينبغي المبالغة في المواعظه
 لترقيق القلوب فيكون اسرع الى الاجابة قال الله تعالى
 وعظمهم قل لهم في انفسهم قولا بليغا وقال تعالى ادع الى
 سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ومن ثم كان صلى
 الله عليه وسلم اذا خطب وذكر الساعة اشتد غضبه
 وعلا صوته واجمرت عيناه وانتفخت اوداجه كأنه منذر

جيش يقول سبحانه مساكم وانما طلبت بلاغة الخطبة لانها اقرب الى قبول القلوب واستجالاتها اذ البلاغة هنا المتبلاغة المبالغة في التوصل الى افهام المعاني المقصودة وادخالها قلوب السامعين بأحسن صورة من الالفاظ الدالة عليها وافصحها واحلاها للاسماع واوقعها في القلوب وكان صلى الله عليه وسلم لا يطيل خطبته بل يبلغ ويوجز وفي خبر مسلم ان طول صلاة الرجل وقصر خطبته مئنيته من فقهه فاطيلوا الصلاة واقصر والخطبة فان من البيان لسحرا قلنا يا رسول الله كانها موعظة مودع كان وجه فهمهم لذلك مزيد مبالغة صلى الله عليه وسلم في تحويرهم وتخييرهم على ما كانوا بالموثقة منه قبل فظنوا ان ذلك لقرب وفائدة ومفارقة لهم فان المودع يستقضى بالاستقضى غير من القول والفعل وفيه جواز تخليم القرابين والاعتماد عليها في بعض الاحوال لانهم انما فهموا نود ابعده اياهم بقرينة ابلاغه في الموعظة اكثر من العادة كما تقرروا احتمال انه اشارة الى توديعهم فهموا ما سالوه منه نظير ما وقع في حجة الوداع بعد بدليل فوطم كانها **فاوصنا** اي وصية جامعة كافية فانهم لما فهموا انه مودع استوصوه وصية تنفعهم ويتمسك بما بعده ويكون فيها كفاية لمن يتمسك بها وسعادة له في الدارين ويوحى منه انه ينبغي لتلامذة العالم ان يسالوه في مزيد وعظم وتخويفهم

ونفهم

186 ونفهم ثم رايت بعضهم صرح به فقال فيه استحباب استدعاء الوصية والموعظة من اهلها واعتناء اوقات اهل الدين والخير قبل فراقهم **قال اوكم بتقوى الله** جمع في ذلك كلما يحتاج اليه امور الاخرة لما مر ان التقوى امثال الاوامر واجتناب النواهي وتكاليف الشرع لا تخرج عن ذلك واصلا وقوى بكسر اوله وقذيفع من الوقاية ابدلت تاكيدات ونجدة وهي ما يستتر الراس فالتقى جمل بينه وبين المعاصي وقاية بخول بينه وبينها من قوة عزمه على تركها واستحضار علمه بتقبحها والوصية بالتقوى هي وصية الله للاولين والآخرين قال الله تعالى ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله وقر الكلام على التقوى في وصيته صلى الله عليه وسلم معاذ اياها **والسمع والطاعة** جمع بينهما تأكيد للاعتناء بهذا المقام ومن ثم خصه بالذكر عاطفاله على ما يشمله وغيره وهو تقوى الله عز وجل فهو من عطف الخاص على العام لمزيد التاكيد والاعتناء بشانه ويصح ان يكون عطف مغاير من حيث ان اظهر مقاصد التقوى انتظام الامور الاخرية وظهر مقاصد هذا انتظام الامور الدنيوية ومن ثم قال على كرم الله وجهه ان الناس لا يصلحهم الا امام بر او فاجر وقال الحسن ما يصلح الله به به اكثر مما يفسده **وان** **تاو عليكم عبد** هذا اما من باب ضرب المثل بغير الواقع

على طريق التقدير والفرص والافهولا تفصح ولايته ونظيره
من بنى لله مسجدا ولو كلفه قطاة بنى الله له بيتا في
الجنة واما من باب الاخبار بالغيب وان انتظام الشريعة
يختل حتى توضع الولايات في غير اهلها والامر بالطاعة جبرية
ايثار لاهون الضررين اذا الصبر على ولاية من لا تجوز ولايته
اهون من ايثارة الفتنة التي لا ذواتها ولا خلاص منها
ويرشد الى هذا التقريب ذلك بقوله **وانه من يعيشر منكم**
فسيرى اختلافا كثيرا فيه من معجزة صلى الله عليه
وسلم الاخبار بما يقع بعده من كثرة الاختلاف وظلمة المنكر
وقد كان صلى الله عليه وسلم عالما به جملة وتفصيلا لما
مع انه كشف له عما يكون الى ان يدخل اهل الجنة والنار
منازلهم ولم يكن يبينه لكل احد واما كان يجذر منه على
العموم ثم يلقي التفصيل الى الاحاد كحذيفة وابي هريرة رضي
الله تعالى عنهما **فعليكم** اي الرماضين في التمسك **بسنة**
اي طريقتي وسيرتي القومية التي انا عليها مما اصلته
لكم من الاحكام الاعتقادية والعملية الواجبة والمندوبة
وغيرهما وما ضرت به السنة من انها الطريقة القومية
الجارية على السنن وهو السبيل الواضح هو مما وافقت
فيه اللغز الشرع لا استغماها فيهما هذا المعنى وتخصيص
لها بما طلب طلب غير حازم اصطلاحا طارى فصدوا به
التمييز بينهما وبين الفرص ويشهد له حديث من صلى ثنتي

عشر ركعة من السنة بنى الله له بيتا في الجنة على ان التميز 187
بينهما كان معروفا عند الجاهلية ايضا الا ترى الى قول
ذي الاصبع العذواني ومنهم من يخبر الناس بالسنة
والفرص فهو مأتا صلا التزامه الخلق كانه قطع عليهم التردد
فيه من فرض اي قطع واليه يرجع التقدير لان ما قدر
قد قطع عما كان مشتملا معه **وسنة** اي طريقة **الخطا**
الراشد بن المهديين وهم ابو بكر وعمر فعثمان فعلى
فالحسن رضي الله عنهم وعن بقية الصحابة فان ما عرف
عن هؤلاء وعن بعضهم اولى بالاتباع من بقية الصحابة
اذا وقع بينهم الخلاف فيه ومن ثم قال بعض العلماء
يقدم ما اجمع عليه الاربعة ثم ما اجمع عليه ابو بكر وعمر
للمخبر الصحيح افتدوا بالذين من بعدى اي بكر وعمر
وهذا في حق المقلد الصوف في تلك الازمنة القريبة من
زمن الصحابة اما في زمننا فقال بعض ائمتنا لا يجوز تقليد
غير الائمة الاربعة الشافعي ومالك والى حنيفة واهل
ابن حنبل رضوان الله عليهم لان هؤلاء عرفت قواعد مذهبهم
واستقرت احكامها وخدمها تابعوهم وحرروها فرعا فرعا
وحكامهم فغزا ان يوجد حكم الا وهو منصور من طم اجمالا او تفصيلا
بخلاف غيرهم فان مذهبهم لم تحرروا وتدور لذلك فلا تعرف
لها قواعد تخرج عليها احكامها فلم يحز تقليد هم فيها حفظ
عنهم منها لانه قد يكون مشروطا بشروط اخرى وكلاهما

الى فهمها من قواعدهم فقلت الثقة تقلوا ما حفظ عنهم من قيد
او شرط فلم يجز التقليد حينئذ والدليل على انصاف اولئك
الخلفاء بالرشاد وهو ضد الضلال والهداية لا فقه طريق واصوب
كثيرة مشهورة منها قوله تعالى وعد الله الذين امنوا منهم
وعملوا الصالحات ليمتحنهم في الارض الاية ثم خص صلى الله
عليه وسلم منهم اثنين بقوله اقتدوا بالذين من بعدي
ابي بكر وعمر ثم خص منهما اجلهم واكبرهم واكلم بل اجلا وكل
من عدا الانبياء من ساير الامم بقوله لمن سالتك وامرها
ان ترجع اليه فقلت له فان لم اجدك تزيير الموت فقال
ابني ابا بكر فهذا خصوص خصوص وقد بينت ذلك
وعيرة من كل ما جازي فضايلهم وما اثرهم واستحقاقهم
للخلافة على الترتيب المذكور في كتابي الصواعق المحرقة
وانظر ذلك منه فانه مهم كيف وقد اخرج جميع شبه المبتدعة
القادة فيهم اذ في بعضهم ودعاويهم الباطلة واقاويلهم
الكاذبة قاتلهم الله اني يوفكون **عضوا عليها بالنواجذ** بالمعجزة
جمع ناجذ وهو اخر الاضراس الذي يدل نبأته على الحلم من فوق
واسفل من كل من الجانبين فلا انسان اربع هذا ما مشى
عليه جمع من الشارحين وقال بعضهم هي الانبياء وقيل
احرا الاضراس المذكورة والمعنى على كل من القولين عضوا عليها
بجميع الفم احتراز من النهش وهو الاخذ باطراف الاسنان
فلما حاز بليغ اذ فيه تشبيه المعقول بالمحسوس ومنه

منز

188 مثل نوره كشكاة فيها مصباح المصباح الاية اذ نوره تعالى
معقول لا محسوس او كناية عن شدة التمسك بالسنة واجد
في لزومها كفعال من اسكن الشئ بنواجذ وعص عليه ليل
يترفع منه لان النواجذ محدودة فاذا عصت على شئ تثبت
فيه فله يتخلص ولذلك يقال هذا الشئ تفقد عليه الخامر
وتلوي عليه الا نامد وقيل يحتمل ان يكون معناه الامر
بالصبر على ما يصيبه من المص في ذات الله تعالى كما يفعله
المتالم مما اصابه من الالم **واياكم ومحدثات الامور** كلاها
منصوب بفعل مضمر اي باعدوا واحذروا والاخذ بالامور
المحدثثة في الدين واتباع غير سنة الخلفاء الراشدين
فان ذلك بدعة وان **كل بدعة** وهي لغة ما كان مختزعا
على غير مثال سابق ومنه بديع السموات والارض اي موجد
على غير مثال سبق وشرعا ما احدث على خلاف امر الشارع
ودليله الخاص او العام **من لا** لان الحق فيما جابه الشرع
فما لا يرجع اليه يكون ضلالا اذ ليس بعد الحق الا الضلال
ومر في شرح الخامس الكلام على ذلك مستوفى وان المراد
بالمحدث الذي هو بدعة وضلالة ما ليس له اصل في الشرع
وانما الحامل عليه مجرد الشهوة والارادة فهذا باطل قطعا
بخلاف محدث له اصل في الشرع اما بحمل النظر على النظر
او بغير ذلك فانه حسن اذ هو سنة الخلفاء الراشدين
والائمة المهتدين ومن ثم قال عمر رضي الله تعالى عنه

في التزاويج نعمت البدعة هي فليس ذلك مذموما بمجرد لفظ
محدث او بدعة فان القرآن باعتبار لفظه وانزاله وصف
بالمحدث اول سورة الانبيا وانما منشأ الذم ما اقترن به
من مخالفة السنة ودعائه الى الضلالة فاما اصلان البدعة
منقسمة الى الاحكام الخمسة لانها اذا عرضت على القواعد
الشرعية لم تخل عن واحد من تلك الاحكام فمن البدع الواجبة
على الكفاية الاشتغال بالعلوم العربية المتوقف عليها
فهم الكتاب والسنة كالحق والصرف والمعاني والبيان
واللغة بخلاف العروض والقوافي ونحوها وبالحج والتفكير
وتفسير صحيح الاحاديث من سقيم وتدوين نحو الفقه واصوله
والآثار الرد على نحو الفدرية والخريرية والمرجعية والمجسمة
ومحار بسطه كتب اصول الدين لان حفظ الشريعة
فرض كفاية فيما زاد على المتقين كادلت عليه القواعد الشرعية
ولا يتأتى حفظها الا بذلك وما لا يتم الواجب المطلق الا به
فهو واجب ومن البدع المحرمة مذهب ساير اهل البدع
المخالفة لما عليه اهل السنة والجماعة ومن المندوبة احداث
نحو الربط والمدارس وكل احسان لم يعهد في العمر الاول
والكلام في دقايق التصوف والجدل وجمع المحافل والاستدلال
في المسائل العلمية ان قصد بذلك وجه الدسجاجة وتعالى
ومن الماكروهة زخرفة نحو المساجد وتزيين المصاحف
ومن المباحة التوسع في تزيين المآكل والمشرب والملابس

وتوسيع

189 وتوسيع الاكلام وقد اختلف العلماء في ذلك فجعله بعضهم مكروها
وبعضهم سنة وكذا المصاحفة عقب العصر والصبح على ما قاله
ابن عبد السلام لكن فريدة المصنف بما اذا صافح من هو
معه قبلها اما من ليس معه قبلها فمصاحفة مندوبة لانها
عند الفقهاء سنة اجماعا وكونه حصصا ببعض الاحوال وفردا
في اكثرها لا يجزج ذلك البعض عن كونها مستروعة فيه وبما
نقرر علم ان قوله ومحدثات الامور عام اريد به خاص اذ سنة
الخلفاء الراشدين فيها مع انا امرنا بالتباعها الرجوعها الى اصل
شرعي ولذلك سنتهم عام اريد به خاص اذ لو فرض
خليفة راشد في عامة امرة سن سنة لا يعضدها دليل شرعي
امتنع اتباعها ولا ينافي ذلك رتبة لانه قد يحيط المصيب
ويزيغ المستقيم بوماتا في الحديث لاهلهم الاذ وعثره ولا
حكيم الادب وتجربة واعلم ان الكلام اما عام اريد به عام نحو
والله وبكل شئ عليم او خاص اريد به خاص نحو فلما قضى زيد
منها وطراز وجهكم او عام اريد به خاص نحو او تيت من كل
شئ او خاص اريد به عام نحو ولا تقل ظما اف ولا تنهرهما
اي لا تؤذيما بشئ من انواع الايذا قاعدة كل حكم اجازة الشارع
او منعه او امكن ردة الى احدهما فهو واضح فان اجازة مرة
ومنعه اخرى فالثاني ناسخ للاول وان لم تدع عنه اجازته
ولا منعه ولا امكن ردة اليه بوجه فقيه الخلاف قبل ورود
الشرع والاصح ان لا يحكم فلا تكليف فيها بشئ وفيد يرجع فيه

الى المصلحة والسياسة فما وافقهما منه اخذ وما لا ترك **رواه**
 احمد وابن ماجه و**ابوداود** وابو نعيم وقال حديث جيد صحيح من
 حديث الشاميين **والترمذي** وقال **حديث حسن** وفي
 نسخة حسن صحيح هكذا هو في كتاب الاربعين ولفظ ابي
 داود قال صلى بنارسول الله صلى الله عليه وسلم ذات
 يوم ثم اقبل علينا فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها
 العيون ووجلت منها القلوب فقال قائل يا رسول الله كان
 هذا موعظة مودع فماذا نتعهد البنا قال اوصيكم بتقوى
 الله والسمع والطاعة وان عبد احب شيئا فانه من يعيشت
 منكم بعدى فسيري اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة
 الخلفاء المهديين الراشدين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ
 واياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة
 ولفظ الترمذي نحو هذا لكن فيه بعد صلاة الفداة وفيه
 وان عبد حبشي وفيه واياكم ومحدثات الامور فان ضلالة
 فمن ادرك ذلك منكم فعليه بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين
 المهديين عضوا عليها بالنواجذ وفي بعض الطرق ان هذه موعظة
 مودع فماذا نتعهد البنا قال تركتكم على البيضا ليلها كفارها
 فلا يزيغ عنها الا هالك ومن يعيشت منكم فسيري اختلافا
 كثيرا فعليكم بما عرفتم من سنتي وسنة الخلفاء الراشدين
 المهديين عضوا عليها بالنواجذ وفي بعضها فان كل محدثة
 بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار وهو قياس

مكرر

190 مركب متصل من الشكل الاول ينتج كل محدثة في النار يعني
 صاحبها من فاعل ومتبع وزاد ابن ماجه اخر الحديث قال المومن
 قائما المومن كالجمل الا بق حيث ما قيد انقاد لكن انكر جمع من الحفاظ
 هذه الزيادة وقالوا انها مدرجة واجيب بان ابن ماجه اخرجه
 من طريق اسناد لا جبر منضد ورواته ثقات مشهورون
 وقد صرح فيه بسماع يحيى رواية ابن العرياص وبه صرح
 البخاري في تاريخه يقع اي وان انكر حفاظ اهل الشام وقيد
 ان البخاري في تاريخه يقع له او هام في اخبار اهل الشام
 ولهم اعرف بشيخوهم **الحديث التاسع والعشرون**
عن معاذ بن جبر رضي الله تعالى عنه قال قلت يا رسول
الله اخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني عن النار فيه
 عظيم فضا حته فانه اوجزوا بلغ ومن ثم حمد صلى الله عليه
 وسلم مسيلمة وعجب من فضا حته حيث **قال له لقد سالت**
عن عظيم اي عن عمل عظيم اما لان عظم السبب يستدعي
 عظم المسبب ودخول الجنة والتباعد عن النار امر عظيم
 سببه امتثال كل مامور واجتناب كل محذور وذكر عظيم
 صعب قطعاً ولولا ذلك لما قال تعالى وقليل من عبادي
 الشكور ولا تجد اكثرهم شاكرين واما من حيث صعوبة
 على النفوس وعدم وقيها غالباً بما يطلب له وفيه الوسایل
 والمقاصد الواجبه والمندوبة واجلها الاخلاص اذ هو روح
 العمل وائتته المقوم له واني به فانه لا يوجد كما لا الشك

النادر من العاملين ولعزته كان مما استأثر الله به فانه لحرم
 بطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا وليس المراد استقطا
 جزائه ونتيجته فقط بل قوله **وانه ليساير على من سبيله**
الله عليه بتوفيقه الى القيام بالطاعات على ما ينبغي وشرح
 الله تعالى صدره الى السعي فيما يكره ويقربه من ربه سبحانه
 وتعالى على تمثيعة اسباب ذكر له فمن يرد الله ان يهديه
 يشرح صدره للاسلام وهذا بيته الى صفاته نفسه عن كدوراتها
 فغربت عن ساير ما لوفاتها وشهواتها وطبعت الى احوالها
 ومقاماتها وترقت عن سفاسف اخلاقها وخصص
 اوصافها الى غايات الكمال ونهايات الجلال ثم فسرد ذلك العمل
 العظيم بقوله **تعبدا لله** اي بقصده في حال كونك **لا تشرك**
به شيئا او تاتي بجميع انواع العبادات في حال كونك مخلصا
 بان تقصدها وجهه سبحانه وتعالى وحده قال تعالى فمن
 كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة
 ربه احدا **وتقيم الصلاة** فهو ما بعده من عطف المغاير
 على المعنى الاول وعليه فيكون قد ذكر له التوحيد واعمال
 الاسلام او الخلاص على المعنى الثاني **وتوفي الزكاة ونصوم**
ومضان ونحو البيوت من الكلام على ذلك مستوفى في شرح
 الحديث الثاني والثالث **ثم قال له** صلى الله عليه وسلم
الا ادلك عرض نحو هذا ادلكم على تجارة الالية اي عرض ذلك
 عليك فدل تحية وفيه غاية التشويق الى ما سيذكر له

يكون

191 ليكون اوقع في نفسه وابلغ في ما زمته راحت على فقرها
 لاستفادته **على ابواب الخير** فيه زيادة ذلك التشويق
 والمراد بالخير هنا ضد الشر ثم الاضافة ان كانت ببيان
 كان المراد به الاعمال الصالحة التي يتوصل بها الى اعمال اخرى
 اكمل منها كما استغفد من تسميتها ابوابا فهو من المجاز البليغ
 لما فيه من تشبيه المعقول بالمحسوس نظير ما مر انقاوا اثر
 فيها جميع القلة اشارة الى تشهيد الامر على السامع ليزيد
 نشاطه واقباله هذا ما ظهر لي وهو اولى من قول بعضهم انما
 اوثر لانه ليس له جمع كثرة كاذان واقدام واقسام وان كانت
 بمعنى اللزوم كان المراد به الخير العظيم والثواب الجسيم وبها
 ساير الاعمال الصالحة ويدل للثاني رواية ابن ماجة الا
 ادلك على ابواب الجنة وللاول تخصيصه بعض الاعمال بالذكر
 بقوله **الصوم** اي الاكثار من تقلة لانه فرضه مر ذكره قريبا
جنة بضم الجيم من جن اذا استترى هو مجن وسنر ووقاية
 لك من النار في الاجل ومن استنار الشهوات والغفلات
 عليك في العاجل وذلك باب اي باب ووسيلة اي وسيلة
 الى صفات الاحوال ووقوع افضل الاعمال على نهاية الكمال ومن
 ثم قال تعالى الصوم لي وانا اجزي به وقال تعالى يدع
 طعامه وشرابه من اجلي فانا اجزي به وفي الكتاب العزيز
 انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب والصابرون
 منهم اذ الصوم الصابر عن ملاذ الشهوات والمالوفات

والصدقة اي ثقلها لان فرضها مر قريبا ايضا **تطفي** اي
تمحو استغادله لفظ الاطفال مقابلة بقوله كما ان الخ اوان للطفية
يترتب عليها العقاب الذي هو اثر الغضب المستعمل فيه
الاطفال يقال طفي غضبه لما مرانه فورا ان دم القلب عن غلبة
الحرارة **الخطيئة** اي الصغيرة المتعلقة بحق الله سبحانه
وتعالى لما علم من القواعد ان الكبيرة لا يطفيها الا التوبة
والمتعلقة بحق الادى لا يطفيها الا الرضى لصاحبها **كما يطفي**
النار قال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وضحت
الصدقة بذلك كانه لتغدى نفعها ولان الخالق عيال سبحانه
وتعالى وهي احسان اليهم والعادة ان الاحسان الى عيال
شخص يطفي غضبه وسبب اطفاء النار ان بينهما عاينة
التضاد اذ النار حارة يابسة وهو بارد رطب فتقادمها
بكيفيته جميعا والضرر يقع الضرر ويغدرمه وباطفائها
يتنور القلب وتصفوا الاعمال فلذلك كانت الصدقة
با عظيمها لغيرها من الاعمال الفاضلة ومراها برهات
اي هجة على صدق ايمان صاحبها وفضايله كثيرة شهيرة
بيتها في كتاب مستقل مع ما يتفق بها ويلازم من
الاحكام وغيرها **وصلاة الرجل** خفض بالذكور لان النساء لا يقررن
اولا لان الخ بر غالب في الرجال اذ اكثر اهل النار النساء لا يقررن
عن المرأة لانها مثله في ذلك **من** اي في ومنها عبر في بعض
النسخ ويحتمل كونها لا يندر الغاية اي الجوف مبداء الصلاة

واللتبعض

وللتبعض اي صلاة بعض الجوف اي فيه **جوف الليل** اذ هي 192
فيه مطلقا افضل منها في النهار ولان الخشوع والتفرغ فيه
اسهل واكثر ومن ثم كانت بابا عظيما من ابواب الخير لانه
يتوصل بها الى صف السرور ووام الشهود والذكر ثم هي فيه
بعد النوم افضل منها فيه قبله ويحصل فيه قيامه
بصلاة ركعتين لخبر من قام من الليل فذكر حلب شاة
كتب من قوام الليل واختلصوا في افضل اجزائه والذي
دلت عليه الاحاديث الصحيحة ما ذهب اليه الامام الكافي
رضي الله تعالى عنه من انه ان جزاة نصفين فالنصف
الثاني افضل واثنان والثالث الاخير او اسد اسد السدس
الرابع والخامس افضل وهذا هو الاكمل على الاطلاق لانه
الذي واظب عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقال فيه افضل
الصلاة صلاة اخي داود كان ينام نصف الليل ويقوم
ثلثه وينام سدسه **ثم تلي** صلى الله عليه وسلم احتجاجا على
فضل صلاة الليل قوله تعالى **تجاني** اي تتجنى وترتفع
جنوبهم عن المضاجع اي مواضع الاضطجاع للنوم **حتى**
بلغ يعملون قيل وهذا كناية عن الصلاة بين المغرب
والعشاء وقيل عن انتظار العشاء لانها كانت تؤخر الى نحو
ثلث الليل وقيل عن صلاة العشاء والصبح في جماعة والجمهور
على انه كناية عن صلاة النوافل من الليل وهو الذي دل
عليه سياق هذا الحديث بل والاية حيث قال فلا تعلم

نفس الخ فانه دال على انهم اخفوا عسلهم فجوزوا بما اخفى لهم
من قرة اعين وانما يتم اخفاؤه بالصلاة في خوف الليل المصريح
به في هذا الحديث لان المصلي حين ترك نومه ولذته واثار
ما يرجوه من ربه عليهما فحق له ان يجازي بذلك الجز العظيم
وفي خبر الصحاحين يقول الله تبارك وتعالى اعددت
لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا
خطر على قلب واقر وان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفى لهم
من قرة اعين وقد جاء ان الله سبحانه وتعالى يباهي بقوام
الليل في الظلام الملايكة يقول انظروا الى عبادي قد قاموا
في ظلم الليل حيث لا يراهم احد غيري اني قد اجنتهم دار كرامتي
ثم قال صلى الله عليه وسلم **الا أخبرك برأس الامر**
اي العبادة او الامر الذي سالت عنه **وعموده وذروة** بضم
اوله وكسرة فيل والقياس جواز فتحه ايضا **سنامه** فيه
من التشويق المرة بعد المرة نظير ما مر ان **الجهاد** سقاط منه
شطر ثابت في اصل التزمذي لا يتم بدو به ومع ذلك لم يثبت
له اكثر الشراح وكأنه انتقل نظره من سنامه الى سنامه
اذ لفظ التزمذي بعد سنامه المذكور قلت بلى يا رسول
الله قال **راس الامر الاسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه**
الجهاد وقد وقع له ذلك في الاذكار ايضا وكأنه قلده فيه الحافظ
ابن الصلاح فانه لما ذكر الاحاديث التي قيل انها اصول الاسلام
او الدين او التي عليه مدارها او مدار العلم ذكر من جملتها

هذا

هذا الحديث بالاسقاط المذكور لكن عذره ان ابن ماجه ذكره **195**
كذلك فلا اعتراض عليه لانه لم يلتزم رواية شخص بخصه
بخلاف المصنف فانه هنا انما ساق لفظ التزمذي كما سيذكره
ولفظه كما عرفت ليس فيه الاسقاط المذكور ويقع في بعض
نسخ المتن ذكر ذلك الاسقاط فيجتمعا ان المصنف تنبه له
بعد فالحق ويحتمل انه من فعل بعض تلامذته او غيرهم
وفيه قوله راس الاسلام استغارة بالكناية ينتج استغارة
ترشيحية لانه شبه الامر المذكور بفعل الابد وبالبيت القائم
على عمود واضمر هذا التشبيه في النفس ثم ذكر ما يلايم المشبه
به وهو الراس والسنام والعمود وجه ايتار الابد بالذكر
انها خياري مواطهم ومن ثم كانوا يشبهون بهار وساهم وانما كان
الاسلام المراد به الايمان هو الراس لانه لاصية لشي من
الاعمال بدونه كان الحيوان لا حيا له بدون راسه والصلاة
هي العمود لانه الذي يقيم البيت ويرفعه ويهيئه للارتفاع
به والصلاة هي التي تقيم الدين وترفعه وهي فاعله لخلق
معالي القرب واستغراقه في انوار الشهود والجهاد هو ذروة
السنام لان ذروة الشئ اعلاه والجهاد اعلا انواع الطاعات
من حيث ان به يظهر الاسلام ويعلو على سائر الاديان
وليس ذلك لغيره من العبادات فلو علاها هذا الاعتبار
وان كان فيها ما هو افضل منه وعلى هذا الحمل قول بعض
الشراح الجهاد لايقاومه شيء من الاعمال ويو بد ما ذكرته

خبرانه يوزن بمداد العلم ودم الشهيد ابراهيم القيامة فيرجع
مداد العلم على دم الشهيد او معلوم ان اعلام الشهيد مداده
وادى ما للعالم مدادة فاذا لم يفد دم الشهيد بمداد العالم
كان غير الدم من ساير فنون الجهاد كالوشى بالاضافة الى
ما فوق المراد من فنون العلم واعلم انه صح انه صلى الله عليه
وسلم سيد اى الاعمال افضل فقال تارة الصلاة لأول
وقتها وتارة الجهاد وتارة بر الوالد بن وحمل على اختلاف
احوال السائيلين فاجاب كلاما هو الافضل بالنسبة بحاله
واما الافضل على الاطلاق بعد الشهادتين فهو الصلاة عندنا
فنقلها افضل النوافل وفرضها افضل الفروض لما صح من قوله
صلى الله عليه وسلم الصلاة خير موضوع وفي رواية صحيحة
ايضا واعلموا ان خيرا عما لكم الصلاة وفيد افضل الجهاد هذا
الحديث وحديث انهم قالوا يا رسول الله ما بعد الجهاد
فقال لا تطيقونه ثم ذكر واستوالهم فقال لا تطيقونه ثم
قال ايستطيع احدكم ان يدخل بيوتا فيصوم ولا يفطر
ونصلي ولا يفتر فقالوا لا فقال انما مثل المجاهد تحت
الصاييم القاييم الذي لا يفتر عن صلاة ولا صيام ويرد
بان الحديث الذي نحن فيه لا شاهد فيه للافضلية المطلقة
لما نقرر في معناه والالزام ان الجهاد افضل من الاستقام لان
ذروة السنام اعلام من الراس ولا قابلية وانما غاية الامر
ان المفضل قد يستمد على مزية بل من ايا لا توجد في الفاضل

واما

194 واما الخبر الثاني فهو شاهد لافضلية الصلاة والصوم على الجهاد
لان التشبيه به اعلام من التشبيه ووجه رواية ابن ماجة
السابقة ان الجهاد مقرون باطهراية قال تعالى والذين
جاهدوا فينا لنهديهم سبلنا واطهراية محله مخلصه لمقتضى
هذا السائل اذ يلزمها دخول الجنة والمباعدة عن النار فكان
الجهاد راس امر السائل وعموده وذروة سنامه والكلام
في المفاضلة بين فرضي عين او كفاية او تقليد لابين فرض
ونقل لان فرض المفضل افضل من نقل الفاضل وهذا محل
قول الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه الاشتغال بالعلم
افضل من صلاة النافلة والكلام ايضا في علمين متقاربين
في المشتقة كما يدل عليه قول ابينت المراد ان جنس الصلاة
افضل من جنس الصوم اى صرف اكثر الزمن اليها افضل
من جنس الصوم اى صرف اكثر الزمن اليها افضل من صرف
اكثره اليه لان صلاة ركعتين افضل من صوم يوم ثم قال
صلى الله عليه وسلم **الا اخبرك ملاك** بفتح الميم وكسرهما
ذلك كله اى بمقصوده وجماعه او بما يقوم به بمعنى انه اذا وجد
كانت تلك الاعمال كلها على غاية من الكمال ونهاية من صفا
الاحوال لانه عزيمة وكف اللسان عن المحارم سلامة وهي
في نظر العقلاء مقدمة على الغنيمة وفي هذا الشارة الى
ان جهاد النفس يقعها عن الكلام فيما يرد بها وبوذها
اشق عليها من جهاد الكفار وان كان هذا هو الجهاد الاصغر

وذاك هو الجهاد الاكبر اذ منعها هواها من اجل ما اقتتله الانسا
ومن اعظم اداها الصمت وترك الكلام فيما لا يعنى ومن ثم
قال صلى الله عليه وسلم من صمت نجى **قلت بلى يا رسول**
الله فاخذ صلى الله عليه وسلم **بلسانه** اى امسك لسان
نفسه وهو يذكرو بونت وقد يطلق على تفسير الكلام مجازا
كافى قوله تعالى الا بلسان قومه اى بلغتهم ثم **قال كف**
عليك اى عنك او ضمن كف معنى احبس **هذا** اى عن
النشر للخبر السابق فليقل خبرا اولي صمت وجمع بين
امساكه وقوله ذلك مع انه كان يمكنه ان يقول كيف كيف
عليك لسانك لان النفس بالخصيات اكف منها بالعقل
لتأخر من ادراك هذه عن زمن ادراك تلك فكان ذكر المعنى
العقلى الجلى ثم تعقيبها بالتمثيل الحسى ابلغ واوقع في
النفس لما فيه من زيادة القوة بتقلده من الخفا الى الظهور
على اكل وجهه وابلقه وهذا هو السبب في قول ابراهيم على
نبينا وعليه افضل الصلاة والسلام رب ارنى كيف
نحى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى
اى ليزداد قوة يقينية بمشاهدة المعقول عيانا اذعان
اليقين قوى من مجرد علمه ومن ثم كان قولك هذا المثل
والنار كيف يجتمعان ابلغ من قولك الماء والنار كيف يجتمعان
لان الاشارة اليهما اوجبت للعقل زيادة شعور واستحضار
طحا لا يوجد عند مجرد ذكرهما من غير اشارة **قلت يا رسول**

195 **الله وانالمواخذون بما نتكلم** استفهام استنابات وتعجب
واستغراب ولا ينافى حقها هذا عليه قوله صلى الله عليه
وسلم في حق اعلمكم بالحلال والحرام معاذ ابن جبل لانه انما
انما صار اعلمهم بالحلال والحرام بعد هذا السؤال وامثاله من
انواع النظم والاستفادة او المراد بالحلال والحرام المعاملة
الظاهرة بين الناس وهذا فى معاملة العبد مع ربه
فقال نكلك اى فقد نك **امك** لفقدك ادراك المواخذة
بدنك مع ظهورها وهذا مما غلب جزيا نه على السننهم في
المجاورات للتخريف على الشئى والتفويض اليه من غير ارادة
عقيدة معناه من الدعا على المخاطب كخلقى غفرى ترتب
بمينك **وهل** استفهام انكارى بمعنى النفى اى ما **يكذب** هو
بضم الكاف من النوادر لتعديده ثلاثيا ككبت الشئ وقصوره
رباعيا كالك هو **الناس** اى اكثرهم اى يلقينهم **في النار على**
وجوههم اوقال **على مناخرهم** **الا حصايد السننهم**
اى ما تكلت به من الاثم جمع حصيدة بمعنى محصودة شبه
ما تكسبه الالسننة من الكلام احرام بحصايد الزرع
بجامع الكسب والجمع وشبه اللسان في تكله بدلك
بعد المنجل الذى يحصد الناس به الزرع ففيه استعارة
بالكناية من حيث تشبيه ذلك الكلام بالزرع المحصود
واللسان بالمنجل يتبعها استعارة ترشيحية لان الحصاد
تلايم المشبه به دون المشبه واحصر في ذلك اضافى اذ من

الناس من يكلبه في النار عمله لا كلامه لكن ذلك خرج مخرج
المبالغة في تعظيم حرام اللسان كما يح عرفه أي معظمه ذلك
كان معظم اسباب النار الكلام كالكفر والغيبة والتميمة
ومخوها ولأن الأعمال يقارن بها الكلام غالباً فله حصه في
ترتيب الجزاء عليه عقاباً وتواباً في الحديث الصحيح من يمين
لي ما بين الحبيب ورجليه أضمر له الجنة وفيه أن الرجل
ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى لا يلقى بها لا يكتب
له رضوانه إلى يوم القيامة وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط
الله تعالى لا يعلم أنها تقع حيث تقع فيكتب له بها سخط
إلى يوم القيامة أو قال بهوى بها في النار سبعين خريفاً
وفي الحكمة لسائك اسدك أن اطلقتك فرسك وأن اسكنك
حرسك ومن ثم كان أبو بكر رضي الله عنه وكرم وجهه يمسك
لسانه ويقول هذا الذي أورد في الموارد **رواه الترمذي**
في جامعه **وقال حديث حسن** صحيح لكن في الجامع زيادة
على ما ذكره المصنف هنا ولفظه عن معاذ قال كنت مع النبي
صلى الله عليه وسلم في سفر فاصبحت يوماً قريباً منه ونحن
نسير فقلت يا رسول الله أخبرني بعمل يدخلني الجنة
وذكره **الحديث الثلاثون عن أبي نعيم الحنظلي**
بمعجمه مضمومة مفتوحة فتون نسبة إلى خشية قبيلة
معروفة **جاء في** صحيح مضمومة فراقثته **ابن تاشروني**
اسمه واسم أبيه أقوال غير ذلك بخواريزم فولاد رضي الله

تعالى

تعالى عنه كان ممن بايع تحت الشجرة وضرب له صلى الله عليه 196
وسلم بسهمه يوم خيبر وأرسله إلى قومه فاسلموا نزل الشام
ومات أول امرأة معاوية وقيل في أول امرأة يزيد وقيل
في امرأة عبد الملك سنة خمس وتسعين روى له الجماعة
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله تعالى
فرض فرائض أي أوجبها وختم العمل بها فلا تقضيها بالتر
أو التهاون فيها حتى يخرج وقتها بل قوموا بها كما فرض عليكم
وقد يستنبط منه الدلالة لمذهبنا أن الفرض والواجب
مترادفان لأن النهي عن التضييع لا يختص بالفرض عند غيرنا
وهو ما ثبت بدليل قطعي بل يعم الواجب عندنا وهو ما ثبت
بدليل قطعي فتتفرع فلا تضييعها على ما قبله ظاهر في شموله
للقسمين **وحد حد** و **حد حد** و **حد حد** وهو لغة الحاجزين الشيين
وشرعاً عقوبة مقدرة من الشارع تترجع عن المعصية أي جعل
لكم حواجز وحواجز مقدرة تحجزكم وتزجركم عما لا يرمأه وإنما
جعلنا الحدود هنا على الزواجر المذكورة دون الوقوف عند النواهي
والأوامر لأنها حينئذ تكون مكررة مع ما قبلها وما بعدها
إذا الفرائض المفروضة حدود محدودة بهذا المعنى لأنها مقيدة
محصورة يجب الوقوف عند تقرير الشرع فيها وكذلك المحرمات
وحسيني بمعنى **فلا تغتدوها** أي لا تزيدوا عليها عما أمر
به الشرع وجلد عمر رضي الله تعالى عنه في الحزب ثمانين ليس
فيها زيادة مخطورة وإن اقتصر صلى الله عليه وسلم وأبو بكر فيه

على أربعين لأن الناس لما سمعوا أكثر وأمن الشراب زمنه
 ما لم يكثره قبله استحقوا أن يزيد في جلدتهم تنكيلا وزجرا
 وكانت الزيادة اجتهادا منه بمعنى صحيح يسوع لها ومن
 ثم قال على كرم الله وجهه أن كل من الزيادة وعدمها سنة
 أي لأنه صلى الله عليه وسلم أمر بالاعتدال بهم خصوصا
 بقوله اقتدوا بأهل الذين من بعدهم أي بكر وعمر وعمر وما بقوله
 عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين الحديث السابق
 ولا يعارض قول على هذا قوله أيضا لا يموت أحد في حد يقع في
 نفسي منه شيء إلا على شارب الخمر فإنه لو مات وذئبه وذكر
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسنه لأن معنى
 قوله لم يسنه أي بقول أو فعل ومعنى أنه سنة أن حكم
 عمره بمقتضا فيه مراعي فيه للمصلحة سنة أيضا حثه
 صلى الله عليه وسلم على الاقتداء بسنة عمر كما تقر فكانت
 بمنزلة ما سنه صلى الله عليه وسلم على ما مر في شرح
 قوله وسنة الخلفاء الراشدين ويصح حمل أحد وهما
 على الوقوف عند الأمر والنواهي ومنه تلك حدود الله
 فلا تعتدوها الآية وآيات أخرى ويكون ما قبله وما بعده
 من ذكر العام بعد الخاص وعكسه وحيد في معنى لا تقتدوها
 لا تتجاوزوا ما حد لكم بمخالفة المأمور وأركان المحظور
وحرم أشياء فلا تنتهكوها أي لا تتناولوها ولا تقربوها
وسكت عن أشياء رحمة بكم أي لاجلكم حال كون السكوت

عنها

197 عنها غير نسيان لأحكامها لا يصد ربي ولا يبدى **فلا**
تجتروا عنها الخبر أن أعظم المسلمين في المسلمين جرمان
 سأل عن شيء لم يحرم فحرم لاجل مسيلته دل على أن ثم أشياء
 الأصل فيها الإباحة وقد يعرض لها التحريم بوسائط وقول بعضهم
 دل على أن ثم أشياء لم تذكر أحكامها ولا أحكام طاهية نظر
 قائله وقد مر الكلام على معنى فلا تجتروا عنها مستوفى
 مبسوطا في شرح الحديث التاسع فانظروا ثم النهي بحتم
 اختصاصه بمن صلى الله عليه وسلم لأن كثرة البحث
 والسؤال حينئذ عما لم يذكر قد يكون سببا لنزول الشك
 فيه بإيجاب أو تحريم ويحتمل بغاوة على عمومها لأن كثرة البحث
 والسؤال عما لم يذكر في الواجبات ولأن المحرمات قد يوهى
 اعتقاد إيجابها أو تحريمها وصح هلك المنتظمون قاطعا ثلاثا
 والمنتظم الباحث عما لا يعنيه أو الذي يدرق نظرة في
 الفروق البعيد فيفرق بها بين مما تدين بمجرد وقت لا يظهر
 أثره في الشرع مع وجود الأوصاف المقتضية للجمع أو الجمع
 بين متفرقين بمجرد وصف طردى غير مناسب مع أنه لم يرد
 لتأثيره دليل شرعي فهذا النظر والبحث غير مرضى ولا محمود
 وإن وقع فيه طوائف ومن ثم قال ابن مسعود رضي الله
 تعالى عنه أياكم والنتنطع أياكم والتعقو وعليكم بالعنيق
 يعني ما كان عليه الصحابة رضي الله تعالى عنهم ومن كلام بعض
 بعض أئمتنا لا ينبغي لنا أن نكتفي بالخيالات في الفروق وكذاب

امحاب الزاوي الراي ومتى كان اجتماع الشيين اظهر في
الظن من افتراقهما وجب القضا باجماعهما وان القدر
فرق على بعد ومن البحث عما لا يعني البحث عن امور الغيب
التي امرنا بالايان بها ولم تنين كيفيتها لانه قد يوجب الحيرة
والشك ويرتقى الى التكذيب ومن ثم قال ابن اسحاق
ولا يجوز التفكير في الخالق ولا في المخلوق بما لم يسمعه فيه
كان يقال في قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده كيف
يسبح اجماد لانه سبحانه وتعالى اخبر به فيجعله كيف شاكا شا
انتهى وفي الصحيحين ما يورد حرمته التفكير في الخالق كخبر البخاري
يا في الشيطان احدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى
يقول من خلق ربك فاذا ابلغه فليستعذ بالله ولينتبه
واخرج مسلم لا يزال الناس يتسألون حتى يقالون هذا
الله خلق الخلق من خلق الله من وجد من ذلك شيئا فليقل
امنت بالله ومعنى ساكوتها تعالى عنها انه لم ينزل حكما
على نبيه لانه سكت عنها حقيقة لاستحالة ذلك عليه
وتعالى اذ الكلام من صفاته النفسية القديمة الذاتية
التي لا يتفكر عنها تعالى عنها ويفهم من ساكوتها عن حجة
لنا مع انتهى عن البحث عنها انه لا حكم قبل ورود الشرع وهو
الاصح وقيل الاصل الحظر ونسب للأمام الشافعي واكثر
المتكلمين ولعل ذلك قوله مرجوح للشافعي والا فالاصح عند
امتنان ما مروى وقيل الاباحة ومحل الاستدلال على ذلك كتب

198
الاصول والفقه وعلى ان الاصل في الاشياء بعد ورود الشرع الابا
وقد حكى بعضهم الاجماع على ذلك وقلنا من سوى بيت
المسيلتين وجعل حكمها واحدا ومعنى كون السكوت رحمة لنا
انها لم تحرم فتعاقب على فعلها ولم تجب فتعاقب على تركها بل هي
عفو لا حرج في فعلها ولا في تركها **حديث حسن** بل صحيح
ابن الصلاح ومن حسنه ايضا الكافي ابو بكر ابن السمعاني
في اماليه وقول الذهبي ان رواية مكحول لم يدرها بالقبلة
تبع فيه انكاره في مسهر سماعه منه ووافقه ابو ذر وابو حاتم
فقال دخل عليه ولم يسمع منه لكن قالهم ابن معين فقال
انه سمع منه والقاعدة الاصولية ان الاثبات مقدم على
النفي ترجح ما قاله ابن معين فلهذا اعتمد المصنف وغيره
ويؤيده انه معاصره بالسنن والبلد فاحتمال سماعه منه
اقرب من عدمه وكونه مدلسا لينا في حسن حديثه ولا محتم
كما هو مقرر في محله ومجتمعا ان تحسب المصنف له لكونه من
طرق بعضها ضعيف وبعضها منقطع فاذا انقم بعضها الى
بعض قوي فليكون حسنا لغيره لالذاته وان تضمنج ابن
الصلاح اخذ من قول البزار في رواية اسنادها صاحب الحكم
فيها انها صحيحة الاسناد ولفظها عن ابي الدرداء رضي الله
تعالى عنه ما احل الله في كتابه فهو حلال وما حرم فهو حرام
وما سكت عنه فهو عفو فاقبلوا من الله عافيته اي عفو فان
الله تعالى كريم لم يكن يهين شيئا ثم تلى هذه الآية وما كان

ربك نسبيا ومن زعمه وقفه على ابي ثعلبه فقد ابعد ومن ثم
قال الدارقطني الاشبه بالصواب المرفوع وهو الاشهر انتهى
رواه الدارقطني نسبه الى دار الفطن محلة ببغداد كما مر
في الخطبة **وغيره** اي كافي نعيم ولفظوا بآيته عن ابي الدرداء
يرفعه ما احل الله في كتابه فهو حلال وما حرم فهو حرام وما
سكت عنه عافية فاقبلوا من الله عافيته وفي رواية انه صلى
الله عليه وسلم قال ان تركوني ما تركتكم فاد احدتكم فخذوا
عني فانما اهلك الذين من قبلكم بكثره مسايلهم واختلافهم
على انبيائهم وان الله عز وجل لما ارسل رسوله وانزل
عليه كتابه وامره بتبليغه الى الامة قال صلى الله عليه
وسلم ان الله سبحانه وتعالى امركم باشتيا رحمة منه
فلا تشالوا عنها وذلك كله على معنى الفرق بالخلق ونفى
اخراج عنهم الا ان ينزل بالعبد نازلة فحينئذ يتعين
عليه السؤال عنها ومن ثم كف الصحابة رضوان الله تعالى
عليهم عن اكنار الاسئلة عليه صلى الله عليه وسلم حتى
كان يعجبهم ان ياتي الاعراب يسالونه فيجيبهم فيسرعون
ويعون ولاجل ذلك بالغ قوم فقالوا لا يجوز سوال العلماء في نازلة
الا بعد وقوعها وتمسك الظاهرية بهذا الحديث لمذهبيهم
الفاسد من الافتقار على قواهر النصوص ورد القياس بنوعه
الثلاثة او الاجل لان القياس في حكم بحث عنه وقد ظفينا
عن البحث كما سكت عنه ويرد بان سبب النفي ما كان وقع

199 من بعض الصحابة نفقتنا وامتنا ناله صلى الله عليه وسلم
كما مر في شرح التاسع مبسوطا فاختص النفي ببحث يؤدي
الى محذور واما القياس فلا محذور فيه بوجه فكيف ينفي عنه
على ان ادلة تجاوزه بل وجوبه قطعية فلا تغار عن بمثل هذا
الظن المحتمل وهذا الحديث من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم
الموحدة البليغة بل قال بعضهم ليس في الاحاديث حديث
واحد اجمع بانفراد لاصول الدين وفروعه ومنه اي لانه
قسم فيه احكام الله تعالى الى اربعة اقسام فريض ومحام
وحرود ومسكوت عنه وذلك بجمع احكام الدين كلها ومن
ثم قال ابن السمعاني من عمل به فقد حاز الثواب
وامن العقاب لان من ادى الفريض واجتنب المحام
ووقف عند الحرد وترك البحث عما غاب عنه فقد استوفى
اقسام الفضل واوفى حقوق الدين لان الشرايع لا تخرج
عن الانواع المذكورة فيه اي لتضمنه جميع قواعد الشرايع
واحكامه وادابه اذ الحكم الشرعي اما مسكوت عنه او متكلم
به وهو اما ما مور به وجوبا او نذبا او منهي عنه تحريما
او كراهة او مباحا فالواجب حقه ان لا يضيع والحرام يحفظ
ان لا يقتارب والحدود وهي الزواجر الشرعية كحد الردة والز
والسرقة والشرب حقا ان تقام على اهلها من غير امر
محاباة ولا عدوان وورد مصري قام في الارض خير من مطر
اربعين صباحا وقد تطلق الحدود على المحام فقط ومنه

تلك حدود الله فلا تقربوها وخبر الدارقطني والبرزاري
 اخذ بحجركم اتقوا النار واتقوا الحدود **الحديث الحادي**
والثلاثون عن ابي العباس وقيل ابي يحيى **سهل**
 وقيل **سعد بن سعد الساعدي** الانصاري الخزرجي
 المدني كان يوم مات النبي صلى الله عليه وسلم ابن خمس
 عشرة سنة ومات سنة ثمان وثمانين وقيل احدى
 وتسعين بالمدينة وهو اخر من مات بها من الصحابة
 رضوان الله تعالى عنهم اجمعين على قول وقيل جابر كابر
 واحسن سبعين امرأة وشهد قضاء النبي صلى الله
 عليه وسلم بين المتاه عنين وكان اسمه حزنا فسماه
 النبي صلى الله عليه وسلم سهلا **رضي الله تعالى**
عنه ينبغي عنها لان اباة صحابي روى له مائة حديث
 وثمانية وثمانون حديثا اتفقا على ثمانية وعشرين
 وانفرد البخاري باحدى عشر **ق ك ج ا ر ج ل الى النبي**
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله دلي على
عمل اذا علمته احبني الله واحبني الناس فقال
ازهد من الزهد بضم اوله وقد يفتح وهو لغة الاعراض عن
 الشئ احتقار له من قوط شئ زهيداى قليل وفي خبر
 انك زهيد وفي اخر افضل الناس مومن مرهداى قليل المال
 وزهيد الاكل قليلا وشرعا اخذ قدر الضرورة من الحال
 المتيقن الحل فهو اخص من الورع اذ هو ترك المشتبه وفيهما

اقوال

200
 اقوال اخر وهذا هو الزهد العارفين وهو المراد هنا واعلامه
 زهد المفزيين وهو الزهد فيما سوى الله عز وجل من دنيا
 وجنة وغيرها اذ ليس لصاحب هذا الزهد مقصد الا الوصول
 اليه سبحانه وتعالى والقرب منه ويندرج كل مقصود لغيرهم كل
 الصيد في جوف الغرا واما الزهد في الحرام فواجب عام وفي
 المشتبه فمندوب عام وقيل واجب كما مر ذلك مبسوطا
 بادلته مع بيان الرد على من اعتمد الوجوب **في الدنيا** باستغفار
 جملتها واحتقار جميع شأنها لتغيير الله تعالى لها وتخفيف
 اياها وتخديره من غرورها في اى كثرة من كتابه العزيز
 نحو قل متاع الدنيا قليل فلا تغرنكم الحياة الدنيا انما مثل
 الحياة الدنيا كالانزلة من السماء الى صراط مستقيم اعلموا
 انما الحياة الدنيا لعب وطهورينة وتفاخر بينكم وتكاثر
 في الاموال والاولاد لان استغفارها واحتقارها كذلك
 يستلزم اهانتها وترك ما لا قربة فيه من لذاتها والاعراض
 عن شهواتها وراحتها والاقتصار على ادى ما يقيم نفسه
 اللهم الا زايديا ندب اخذه كاتخاذ ثوب ثاب لغو جمعة او عيد
 بعصدا ظها والنعمة لانه سبحانه وتعالى يجب ان يظهر اثر
 نعمته على عبده كما في الحديث اوراقه ندب فعلها كنوم القيلولة
 للاستعانة به على قيام الليل والزاهد المستصغر المحتقر
 للدنيا كما تقرر فلا يفرح بشئ منها ولا يحزن على فقده ولا يأخذ
 منها الا ما يعينه على طاعة ربه سبحانه وتعالى او ما امرنا باخذه مع

دوام الذكر والمراقبة والتفكير في الآخرة وهذا الرفح احوال الزهد
اذ من وصل اليه انما هو في الدنيا بشخصه فقط واما معناه
فهو مع الله عز وجل بالمراقبة والمشاهدة لا يتفك عنه واعلم
ان العلماء في الدنيا بانها ما حواه الليل والنهار واظلمت
السموات واقلنت الارض واختلفوا في الزهد فيه منها فقيل
الدينار والدرهم وقيل المطعم والمشرب والملبس والمسكن
وقيل الحياة والوجه كما علم مما مر انه كل لذة وشهوة مألوفة
للنفس كذا ذكر وغيره حتى الكلام بين مستمعين له ما لم
يقصد به وجه الله تعالى وفي حديث مرفوع خرج الترمذي
وقال عزيب وفي اسناده من هو منكر الحديث وابن ماجة
الزهد في الدنيا ليست بحريم الحلال ولا اضعاء المال
ولكن الزهادة في الدنيا ان لا تكون بما في يدك او ثق بما في يد
الله عز وجل وان تكون في ثواب المصيبة اذا انت اصبحت
بها ارحب فيها لو انها بقيت لك ولا يعارض ما مر في تفسير الزهد
لان الترمذي قال انه عزيب وفي سنده من هو منكر الحديث
ولان احمد رواه موقفا على ابي احمد الخولاني بزيادة وان يكون
ما دحك وذا ملك في الحق سواء هو الصحيح وقد استمد على
تفسير الزهد في الدنيا بثلاثة امور كلها من اعمال القلب
دون الجوارح ومن ثم كان ابو سليمان يقول لا تشهد لاحد
بالزهد من صحبة اليقين وقوته فانه سبحانه وتعالى تكفل بالزق
عبادة كافي ايات كثيرة من كتابه وفي حديث مرفوع من سدة

الدين

201 ان يكون اعنى الناس فليكن بما في يده او ثق بما في يده وقال
الفضيل اصل الزهد الرضى عن الله عز وجل والفتوح هو الزهد
وهو الغنى من حق اليقين وثق في امور كلها بالله سبحانه
وتعالى ورضى بتدبيره له وانقطع عن التعلق بالخلقين رجاء
وخوفا ومنعه ذلك من طلب الدنيا بالاسباب المألوفة ومن
كان كذلك كان زاهدا في الدنيا حقيقة وكان من اعنى الناس
وان لم يكن له شئ من الدنيا ومنشأ ثانيها من كمال اليقين
ومن ثم روى ان من دعا به صلى الله عليه وسلم اللهم اقسم لنا
من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك ومن طاعتك
ما تبلغنا به جنتك ومن اليقين ما تقوم به علينا مصائب
الدنيا ومن كلام الامام علي رضي الله تعالى عنه وكفى من
من زهد في الدنيا هانت عليه المصائب ومنشأ ثالثها من
سقوط منزلة المخلوقين من القلب وامتلايه من محبة الخالق
وايثار رضا على رضى غيره وان لا يرى لنفسه قدرا بوجه
ومن ثم كان الزاهد حقيقة هو الزاهد في مدح نفسه وتكبرها
وطهارة الزهد في الرياسة اشده منه في الذهب والفضة
وقيل لبعض السلف من معه مال هل هو زاهد فقال نعم
ان لم يفرح بزيادته ولم يحزن بنقصه وقال سفيان الثوري
الزهد في الدنيا قصر الامل ليس باكل الغليظ ولا بليس العيا
ومن دعا به اللهم زهدنا في الدنيا ووسع علينا منها
ولا تزوها عنا فترغبنا فيها وقال احمد رضي الله تعالى عنه

هو قصر الامل والياس مما في ابدى الناس لان فطرة يوجب
محبة لقائه سبحانه وتعالى بالخروج من الدنيا وهذا نهاية الزهد
فيها والاعراض عنها وفي حديث مرسل يارسول الله من اراد
الناس فقال من لم يبيش الفبر والبلا وترك افضل زينة الدنيا
واتر ما يبقى على ما يبقى ومن لم يبعد غذا من ايامه وعد نفسه
من الموت وقد قسم كثير من السلف الزهد الى ثلاثة اقسام
زهد فرض وهو اتقا لشرك الاكبر ثم الاصغر وهو ان لا يراد بشي
من العمل قولا او فعلا غير الله سبحانه وتعالى ثم اتقا جميع المعاصي
وعلى هذا الزاهد في الاحرام فقط قيل يسمى زاهدا وعليه
الزهرى وابن عبيد وغيرهما وقيل لا يسمى الا ان يضم لذلك
الزهد بنوعيه الاخرين وهما ترك الشهوات راسا وفضول
الحال ومن ثم قال بعضهم لا زهد اليوم لفقد المباح المحض
وقد جمع ابو سليمان الداراني انواع الزهد كلها في كلمة فقال
هو ترك ما شغلك عن الله عز وجل واعلم ان الذم الوارد في
الكتاب والسنة في الدنيا ليس راجعا لزمانها وهو السيل
والنهار فان الله سبحانه وتعالى جعلها خلفته لمن اراد ان يذكر
او يشكورا ولا ملكا لها وهو الارض لان الله عز وجل جعلها
لناسها اولها الى ما اودعه الله سبحانه وتعالى فيها من الجمادات
والحيوانات لان ذلك كله من نعمه عز وجل قال تعالى هو الذي
خلق لكم ما في الارض جميعا وانما هو راجع الى الاشتغال بما
فيها عما خلقنا لاجله من عبادة الله تعالى وما خلفت الجنة والانس

الابيعدون

202
الابيعدون ثم من بنى ادم من انكر المعاد وهو لاهم اهل القمع
بالدنيا على ان منهم من كان يامر بالزهد فيها ويرى ان كثرتها
توجب الغم والهم ومن ثم قال اصحابنا لا يلقى الخطيب عن الوصية
بالتقوى الاقتضار على ذم الدنيا لان ذمها معلوم لكل احد حتى
لمنكرى المعاد وبقيتهم مغرور بالمعاد لكنهم منقسمون الى
ظالم لنفسه ومقتصد وسابق باخيرات فالاول وهم الاكثرون
هم الذين وقفوا مع زهرة الدنيا باخذها من غير وجهها واستعمالها
في غير وجهها فصارت اكبرهمم وهؤلاء هم اهل اللهو واللعب
والزينة والنقاخر والتكاثر وكل هولاء يعرف المقصود منها ولاها
منزل سفر يتزود منها الى دار الاقامة وان امن به بمجلا والثاني
اخذها من وجهها لكنه توسع في مباحاتها وتلذذ بشهواتها
المباحة وهو وان لم يعبأ به عليه لكنه يتقص من درجاته في
الآخرة بقدر توسعه في الدنيا وصح عن ابن عمر رضي الله
تعالى عنهما لا يصيب احد من الدنيا شيئا الا نقص من
درجاته عند الله عز وجل وان كان عليه كرميا وروى
الترمذي ان الله سبحانه وتعالى اذا احب عبدا حياه عن الدنيا
كما يظل احدكم بحمي سقيه الماء واحاكم ان الله تعالى ليحيى
عبدة الدنيا وهو يحياه كما تحمرون مريضكم الطعام والشراب
تخافون عليه ومسلم الدنيا سجن المؤمن اى بالنسبة لما امامه
من النعيم الاخرى وجنة الكافر اى بالنسبة لما امامه
من العذاب الاليم الدائم المقيم والثالث هم الذين فهموا المراد

من الدنيا وان الله سبحانه وتعالى انما اسكن عباده فيها
واظهرهم لذاتها ونصرتهم لنبلوهم ايمم احسن عملا كان
عليه في غير اية قال بعض السلف يعني من هو ارهد في الدنيا
وارغب في الآخرة ولما بين الله تعالى انه جعل ما على الارض
ربنة لها لنبلوهم ايمم احسن عملا بين النقطاع ذلك ونفاذه
بقوله وانا جعلون ما عليه صعيدا جزا فمن فهم ان هذا
هو ما لها جعلهم التزود منها لدار القرار واكتفى من الدنيا
بما يكتفى به المسافر في سفره كما كان صلى الله عليه وسلم
يقول ما لي بالدنيا انما مثلي ومثل الدابة كراكب قال في ظل
شجرة ثم راح وتركها ثم من اهل هذا القسم من اقتصر من
الدنيا على سد رمقه فقط وهو حال كثير من الزهاد ومنهم
من فسح لنفسه احيانا في تناول بعض مباحاتها التقوى
النفس به وينشط للعمل ومنه خبر احمد والنسائي جيب
الى من دنياكم النساء والطيب وخبر احمد عن عابثه رضى الله
تعالى عنها كان صلى الله عليه وسلم يحجب من الدنيا النساء
والطيب والطعام فاصاب من النساء والطيب ولم يصب من
من الطعام وتناول الشهوات المباحة بقصد التقوى على
الطاعة بصيرها طاعات فلا يكون من الدنيا ومن ثم صرح على
ما قاله الحاكم انه صلى الله عليه وسلم قال نعمت الدار الدنيا
لمن تزود منها لاخرة حتى يرضى ربه ويثبت الدار لمن صدت
به عن الآخرة وقصرت به عن رضى ربه واذا قال العبد قبح

الله

الله الدنيا قالت الدنيا قبح الله اعصا ناربه ثم احامل على الزهد 203
اشيا منها استخضار الآخرة ووقوفه بين يدي مولاه فحينئذ
يغلب شيطانه وهواه ويصرف نفسه عن لذات الدنيا ويقيم
وشاهدة ان حارته رضى الله تعالى عنه لما قال للنبي صلى الله
عليه وسلم اصبحت مومنا عفا فقال له ان لكل حق حقيقة
فما حقيقة ايمانك قال عرضت نفسي عن الدنيا فاستوى
عزى حجرها ومدرها وكاني انظر الى عرشى ربي بارزا وكاني
انظر الى اهل الجنة في الجنة ينعمون والى اهل النار في النار يعذبون
قال يا حارته عرفت فالزم ومثل هذا هو الذي يكون الدنيا
سجينة كما قال صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المومن وجنة
الكافر ومن ثم قال ايمتنا لو اوصى لا عقد الناس صرف
للزهاد اى لانه لا عقد منهم حيث اثروا الباقي على الفاني
ومنها استخضار ان لذاتها شاغلة للقلوب عن الله سبحانه وتعالى
ومنقصة الدرجات عندة وموجبة لطول الحبس والوقوف
في ذلك الموقف العظيم للحساب والسؤال عن شكر نعمه ومنها
كثرة النقص والذل في تحصيلها وكثرة غيبتها وسرعة تقلبها
وفنائها ومزاجية الارذال في طلبها وحقارتها عند الله عز وجل
ومن ثم قال الفضيل لو ان الدنيا بجذاذيرها عرضت على جلال
لا حاسب عليها لتقدرتها كما تنقذ راجيفه ومنها استخضار ان
وما فيها ملعونه كما في الحديث الحسن الدنيا ملعونه ملعون
ما فيها الا ذكر الله وما والاه او عالما ومنعهم وفي رواية الاما ابتغى

به وجه الله سبحانه وتعالى أي أنها وما فيها مبعود عن الله عز وجل
إلا العلم النافع الدال على الله سبحانه وتعالى وما والاها مما يقرب
إلى الله عز وجل فهذا هو المقصود منها وقد اختلف طوائف من
الفقهاء والصوفية أن ما يوجد فيها من هذه العبادات أفضل
مما يوجد في الجنة من النعيم لأنه حظ العبد ومن ثم قال كثير
من المفسرين في قوله تعالى من جاء بالحسنة فله خير منها أن
الحسنة لا إله إلا الله وليس شيء خيرا منها ففيه تقديم وتأخير
أي فله خير منها أي بسببها ولاجلها خير والصواب إطلاق
ما جاءت به النصوص أن الآخرة خير من الدنيا مطلقا بخلاف ما
ما الدنيا في الآخرة إلا كما إذا أدخل أحدا صبيحة في اليوم فما خرج
منه فهو الدنيا فهذا نص في تقضيد الآخرة على الدنيا وما فيها
من الأعمال إذا كمال الدنيا إنما هو في العلم والعمل فلهذا عطف
في الآخرة بما لا نسبة له لما في الدنيا إليه فإن العلم أصله
العلم بالله سبحانه وتعالى وصفاته وفي الآخرة ينكشف الغطا
عبادنا والمعرفة بالله عز وجل روية ومشاهدة والعمل البدني
القصدي به أما اشتغال الجوارح بالطاعة وكدها بالعبادة وهذا
مرفوع عن أهل الجنة وأما اتصال القلوب بالله سبحانه وتعالى
وتزويدها بذكره وهذا حاصل هذه الجنة على كل الوجوه بل
لأن نسبة لما حصل لقلوبهم في الدنيا من القرب والانس إلى
ما يحصل لها في الجنة من المشاهدة عيانا والتمتع بسماع الكلام
لا سيما في أوقات الصلوات في الدنيا والمقربون منهم يحصل

٢٥٤ لهم ذلك مرتين بكرة وعشيا وقت صلاة الصبح والعصر
وهذا ما ذكره صلى الله عليه وسلم أن أهل الجنة يرون ربهم خص
عقبة على المحافظة على صلاة الصبح والعصر ولذا نكحهم الذكر
وتلاوة القرآن لا تنقطع عنهم أبدا فيلهمون التسييح كما يلهمون
النفس ويقال لقار بهم اقرا وارقا فبان بذلك أن قوله من جاء
بالحسنة فله خير منها على ظاهرة فإن ثواب كلمة التوحيد في الدنيا
أن يصلح صاحبها إلى قوتها في الجنة على ما يختصون به من تفاصيل
العلم بالله عز وجل وأسمائه وصفاته وقربه ورويته ولذا
ذكره وغير ذلك مما لا يمكن التغير عنه ومنها استحضار
تركها موجب لرفع الدرجات وحلول الرضوان الأكبر منه سبحانه
وتعالى في دار الكرامات ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم **يجتنب**
بفتح آخرة لأنه لما كان مجزوما جوابا لا زهدا وريداد غامسه
سكنت باوة الأولى بنقل حركتها إلى الساكن قبلها فاجتمع ساكنان
فحرك الأولى لا لتقايما بالفتح تخفيفا **الله** لأنه سبحانه وتعالى
يجب من اطاعه ومحبته مع محبة الدنيا مما لا يجتمع كادلت
عليه المصوص والتجربة والتواتر ومن ثم قال صلى الله عليه
وسلم حب الدنيا راس كل خطيئة والله لا يحب الخطايا ولا أهلها
ولا لها طوول لعب والله لا يحبها ولأن القلب الرب لا شريك له
فلا يجب أن يشركه في بيته بحب دنيا ولا غيره والحاصل
أننا نقطع بأن حب الدنيا مبعوض عند الله سبحانه وتعالى
فإن زاهد فيها محبوب له سبحانه له عز وجل ومحبتها الممنوعة في

ايتارها لنيل الشهوات والذات لان ذلك يشتغل عن الله عز وجل اما محبتها لفعل الخير والتقرب الى الله عز وجل فهو محمود لخبر نعم المال الصالح للرجل الصالح يحصل به رحما ويضع به معروف وفي اثر اذا كان يوم القيامة جمع الله الذهب والفضة كالجبالين العظيمين ثم يقول هذا ما لنا عاد البنا سعد به قوم وشقى به اخرون ثم المحبة لاستحالة حقيقتها عليه عز وجل من الميل النفسي منه وهو واضح او اليه لانها ان فسدت ارادتها فهي حادثة والحادث لا يتعلق بالقديم وان فسدت بما يتعلق بمسائل محسوس فانه سبحانه وتعالى منزلة عن ذلك المراد بها في حقه تعالى غايتها من ارادة الثواب فيكون صفة ذات والاثابة فتكون صفة فعل وفي حقا طاعة الله عز وجل وتعظيمنا اياه وموافقته على جميع مع رجا ان يثيبنا على امثال او امره واجتناب نواهيه وينعم علينا بنعمه التي لا تحصى وان نعدوا انعمة الله لا تحصىها ومن ثور قال صلى الله عليه وسلم اجوا الله لما يقدر لكم به من نعمة فلا تمنع غيره ولا تمنع الا اياه اذ هو الخالق للحسن واحسانه فكان هو الحقيق بالمحبة كما اشار لذلك صلى الله عليه وسلم جبلت القلوب على حب من احسن النهار ومن محبة عز وجل محبة من احبه من نحو نبي او ملك او ولي وبين الاستاد ابو القاسم القشيري قسيم المذكورين بكلام نفيس حاصله انها منه سبحانه وتعالى للعبد ارادة لانعام مخصوص عليه كما ان رحمة ارادة مطلق

الانعام

205 الانعام فالمحبة اخص من الرحمة وهي اخص من الارادة فارادته سبحانه وتعالى وان كانت صفة واحدة الا انها تتفاوت بحسب تفاوت متعلقاتها فعند تعلقها بالعقوبة تسمى غضبا وبعموم النعم رحمة وبخصوصها محبة ومن العبد له تعالى حالة بجد هائي قلبيه تلطف عن العبادة وقد تخله تلك الحالة على تعظيمه وايتار مرضاه وقلة الصبر عنه مع الاستيناس به بدوام ذكره له بقلبه وليست ميلا ولا اختلاطا كيف وحقيقتها الصمدية مقدسة عن اللحوق والاحاطة والمحبة بوصف الاستقلال في المحبوب اولى منه بوصف الاختلاط وليس لها وصف ولا حد اوضح ولا اقرب للفهم من لفظ المحبة انتهى ولما نقل القزطبي هذا ذكر معه عن بعض ارباب القلوب انه لم يتاول محبة العبد لله عز وجل حيث فسرها بانها الميل الدائم بالقلب اطهايم ثم قال فهو لا قد مر حوا بان محبة العبد لله سبحانه وتعالى ميل من العبد وثوقان وحال يجدها من نفسه من نوع ما يجده في محبوباته المعتادة له وهو صحيح لان النفوس مجبولة على الميل الى الحسن والجمال والكمال فيقدر ما ينكشف من ذلك يكون الميل والتعلق حتى ربما يعصى الى استيلاء ذلك المعنى عليه فلا يصبر عنه ولا يشتغل بغيره ثم ذلك الحسن اما محسوس كالصورة الجميلة المستهانة لنيل لذات جسمانية وهذا قطعي الاستحالة في حق الله واما معنوي كمن انصف بالعلم والكرم والخلق الحسن فهذا اعني اليه النفوس الفاضلة والقلوب

الكاملة مبالغة عظيما فتزناح لذكره وتنتز لسماع احواله وتتشق
 لمشاهدتها وتلتذ لذك لذة روحانية لاجسمانية كالتجدد عند
 ذكر الانبياء والاولياء والعلماء والكرما من الميل واللذة والرفقة
 والانس وان لم تعرف صورهم المحسوسة بل وان عرفنا قبحها ولا
 ولا ينكر ذلك الا الابله او مكابرا ويتضاعف ذلك الميل بوصول
 برواحان من المتصف بذلك الجمال المعنوي الى ان يستغرق
 فيه ويذهل عن جميع اشتغاله واهواله واذ كان هذا في حق من
 جماله وكاله مشوب بالنقص ومعرض للزوال كان من لا يشاب
 ذلك منه بنقص ولا تعرض للزوال مع الغامه الذي لا يحصى اولى
 بذلك الميل واحق بذلك الحب وليس ذلك الا له سبحانه وتعالى
 وحده ثم من خصه بالكمال المطلق على سائر خلقه وهو محمد صلى
 الله عليه وسلم فمن تحقق بذلك كان الله ورسوله احب اليه
 مما سواهما فهاهنا للقائهما وانصف بما يرينيهما وحانب ما يستحقها
 واقبل عليهما واعرض عما سواهما الا باذنهما انتهى ملخصا قال
 قال غيره وهذا كلام لا يرد ولا ينكره الا متعسف **وارهد فيما**
عند الناس بفتح الخاء نظير ما مر **الناس** اي لان قلوب عالمهم
 مجبولة مطبوعة على حب الدنيا ومن نازع انسانا في محبته كرهه
 وتلاوه ويبغضه ومن لم يعارضه فيه احبه واصطفاه ومن ثم
 قال امام الائمة الشافعي رضي الله تعالى عنه وارضاه وجمال
 لجة متقلبه ومتواة وما واه امين
 ومن يذق الدنيا فاني طعمها **وسبق اليها عذبتها وعذابها**

فاهي الاجيفة مستحيالة **عليها** كلاب هم هن اجتذا بها **206**
 بان تختبئها كنت سائلا لاهلها **وان** تختبئها نازعتك كلابها
 قال بعضهم ولا يبعد عندي ان الزاهد في الدنيا يحبه الانس
 ولجن المومن اخذا بعموم لفظ الناس اذ كان يطلق لغة على الجن
 والانس واخرج الطبراني وغيره خبرا زهد فيما في ايدي الناس
 تكن غنيا وقال الحسن لا يزال الرجل كرم ما على الناس ما لم يطعم في
 ايديهم فحينئذ يستحقون به ويكرهون حديثه ويبغضونه
 وقال ايوب السخيتي لا يندر الرجل حتى يعف عما في ايدي
 الناس ويتجاوز عما يكون منهم وكان عمر رضي الله تعالى عنه
 يقول في خطبته ان الطمع فقر وان الياس غنا وسئل ابن سلام
 كعبا بحضرة عمر رضي الله تعالى عنهم ما يذهب بالعلم من قلوب
 العلماء بعد ان حفظوه وعقلوه قال يذهبه الطمع وشدة النفس
 وتطلب الحاجات الى الناس قال صدق وقد تكثر الاحاديث
 بالاستعفاء عن مسيلة الناس اذ من ساطع ما يدير بهم كرهه
 وبغضوه لان المال محبوب لنفوسهم بل لا احب اليها منه ومن
 طلب محبوبك منك كرهته واما من زهد فيما بايديهم فانهم
 يحبونه ويكرمونه ويسودونه كما قال اعرابي لاهل البصرة من
 سيدكم قالوا الحسن قال بما سادكم قالوا احتاج الناس الى
 علمه واستغنى هو عن دنياهم فقال ما احسن هذا **حديث**
حسن رواه ابو عبد الله محمد بن يزيد ابن ماجه القزويني
 صاحب السنن ولد سنة تسع ومايتين ومات سنة ثلاث

وسبعين وما يتك واعترض تحسينه رواية ابن ماجه بان في
سندهما من قال احمد فيه انه منك الحديث ليس بثقة وابن
ماجه معين ليس حديثه بشي وبخاري وابوزرعة منك الحديث
وابوحاتم متروك ضعيف وابن عدي وغيره وضاع وابن حبان في
الضعف كان يتفرد عن الثقات بالموضوعات لا بجل الاحتجاج بحجة
ويجاب ان ابن حبان ذكره في كتاب الثقات ولو سلم انه ضعيف
فهو لم يتفرد به بل رواه اخر من غيره فالتحسين انما جاز من
ذلك وان قيل ان هؤلاء كلهم ضعفاء اذ غاية الامر انه حسن لغيره
لا لذاته وكلاهما يحتاج به بل بعض روايته هولا وثقة كثير من
من الحفاظ **وغيره** كالعقيلي وابن عدي وابن ابي حاتم والخطيب
باسانيد حسنة لغيرها لا لذاتها بالنظر لما فرسته وهو واحد
الاحاديث الاربعة التي عليها مدار الاسلام وقد مر في
رواية مرسلة ان رجلا جاف قال يا رسول الله دلني على عمل
يحبي الله عليه ويحبي الناس عليه فقال ما العمل الذي يحبك
الله عليه فالزهد في الدنيا واما العمل الذي يحبك الناس عليه
فانظر الى هذا الخطام فانظره اليهم اى لا تاخذة كناية عن ترك
ما لم جملة وخرجها ابن ابي الدنيا ايضا وقد تضمن تحت على التقليل
من الدنيا والايات المشيرة الى ذمها وطلب التقليل منها كثيرة جدا
ومن ثم ورد انه صلى الله عليه وسلم قال كن في الدنيا كأنك غريب
او عابث سبيل وروى مرفوعا وموقوفا منقاد ومرسل صاحب
الدنيا راس كل خطيبه والمسنود وصحيح بن حبان انه صلى الله عليه

وسلم

207 وسلم من احب دنياه اضربا خربة ومن احب اخرته اضرب دنياه فاتروا
ما ينبغي على ما ينبغي وقد ذم تعالى من يحب الدنيا ويوترها على الاخرة
بقوله تعالى لا بل يحبون العاجلة ويذرون الاخرة يحبون المال
صاحبها وانه يحب الخير اى المال لشدة يذم محبتها مستند لمع
بعضها ونقل غير واحد من الشراح عن الاربعة الوذعانية زاد
بعضهم بحقيقهم قوله الموضوعه خبرا رغب فيما عند الله يحبك
الله وازهد فيما في ايدي الناس يحبك الناس والزاهد في الدنيا
يرج قلبه وبدنه في الدنيا والاخرة والراغب في الدنيا يتعب
قلبه وبدنه في الدنيا والاخرة وليحيي احوال يوم القيامة لهم
حسنات كمثل الجبال فيومرهم اهل النار فقيال يا بنى الله كانوا
يصالون قال كانوا يصالون ويصومون وياخزون وهذا من الليل
تكنهم كانوا اذا احلم شي من الدنيا رثوا عليه ونقل بعضهم خبر
ايها الناس اتقوا الله حق ثقاته واسعوا في مرضاته وابتغوا
من الدنيا بالغنا ومن الاخرة بالبقا واعمالوا لما بعد الموت
فكانكم بالدنيا ولم تكن وبالآخرة ولم تزل ان من في الدنيا طفيف
ضيف وما فيها عارية وان الضيف مرتحل والعارية مردودة
والدنيا عرض حاضر يا كل منها البر والفاجر والدنيا مفضة
لاوليا الله تعالى محبته لاهلها فمن شاركهم في محبتهم ابعضوه
وخبر احمد والترمذي وابن حبان من كانت الاخرة همه
جمع الله شمله وجعل غناه في قلبه واثنته الدنيا وهي
راعته ومن كانت الدنيا همه شتت الله شمله وجعل

بجاء

فقره بين عبيديه ولم يات من الدنيا الا ما قدر له وروى الترمذي
لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافا منها
شربة ما وعالم ان من اهل الزهد في الدنيا من يجلس له بعض
فضولها فيمسكها ليتقرب بها الى الله عز وجل ومن ثم قال
ابو سليمان كان عثمان وعبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى
عنهما خزانة من خزائن الله تعالى في ارضه يتفقدان
في طاعته فكانت معاملتهما لله عز وجل بقلوبهما وعلومهما
ومنهم من لا يمسكها اختيا را او مع مجاهدة للنفس وفقد
ابن السماك والكنيز الاول لتحقيق يقينيه بمقام السخا والزهد
وابن عطا الثاني لان له عملا ومجاهدة ومنهم من لا يحصل
له شيء من الفضول وهو ازهدي في تحصيله مع القدرة او بدونها
والاول افضل وهذا قال كثير من السلف ان عمر بن عبد
المطلب كان ازهدي من اويس واختلف العلماء رضي الله
تعالى عنهم ايماءا فاضد طلبها لفعل الخير او تركها فريحت
طائفة الاول وطائفة الثاني **الحديث الثاني والثالثون**
عن ابي سعيد سعد وقيل **سنان بن مالك بن سنان**
الارضاري الخزرجي **الحديث** بالدال المهملة **رضي الله تعالى**
عنه كان يبتغي عنهما لان اياها كان صحابيا ايضا من شهدا آخر
وكان ابو سعيد هذا من نجبا الارضاري وفضلهم ومن حفاظ
الصحابة وعلمائهم حفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
سنتا كثيرة روى له الف ومائة وسبعون حديثا اتفقا

مهما

208 منها على ستة واربعين حديثا والفرد البخاري بسنة عشر
ومسلم باثنين وخمسين روى عنه جماعة من الصحابة والتابعين
توفي بالمدينة سنة اربع وسبعين وقيل ثلاث وقيس
اربع وتسعين **ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال**
لا ضرر ولا ضرار بكسر اوله من ضره وضاره بمعنى وهو خلا
النفع كذا قاله الجوهري فاجمع بينهما هاتين التاكيد والمشهور ان
بينهما فرق قائم قيد الاول الحاق مفسدة بالغير مطلقا والثاني
الحاق مفسدة بالغير على وجه المقابلة اي كل منهما يقصد
ضرر صاحبه من غير جهة الا عند المثل والانتصار بالحق
وقال ابن حبيب الضرر عند اهل العربية الاسم والضرار الفعل
فمعنى الاول لا تدخل على اخيك ضررا لم يدخله على نفسه ومعنى
الثاني لا يضار احد باحد وهذا اقرب مما قبله وقيل المعنى
ان الضرر بنفسه منتف في الشرع وادخاله بغير مق
كذلك وقيل الضرر ان يدخل على غيره ضررا بما ينتفع به
به والضرار ان يدخل على غيره ضررا بما لا ينتفع به لمن
منع ما لا يضره ويتضرر به لم ينوع ورجح هذا طائفة منهم
ابن عبد البر وابن الصلاح وقيل الاول ما لك فيه منفعة
وعلى جارك فيه مضرة والثاني ما لا منفعة فيه لك
وعلى جارك فيه مضرة وهو مجرد تخكم بلا دليل وان قال
غير واحد ان هذا وجه حسن المعنى في الحديث وفي رواية
ولا اضرار من اضر به اضرار اذا الحق به ضررا قال ابن الصلاح

وهي على السنة كثير من الفقهاء والمحدثين ولا صحة لها ولذا
انكرها الآخرون وانتصرها بعضهم بأنها جاءت في بعض روایا
ابن ماجة والدارقطني وفي بعض نسخ الموطا قال وقد ثبتها
بعضهم وقد يقال ضرر واضر بمعنى وضرر لا محذور في
ديننا او شرعنا وظاهر الحديث تخريم سائر انواع الضرر
الا لدليل لان النكرة في سياق النفي نعم لا في نحو لا رجل في الدار
بالرفع لانك تقول بل رجلا لا ولا نقول ذلك مع الفتح والاف في
سلب الحكم عن العموم نحو ما كل عدد زوج اي ليست الكلية
صادقة فهو سلب النفي عن العموم رد اعلى من قال كل عدد زوج
لاحكم على السلب بالعموم والالم يكن زوج وهو باطل وفيه
حذف ثان ايضا اذا صله لا حقوق او لا لحاق او لا فعل ضررا
وضرار باحد في ديننا اي لا حقوق له شرعا الا لوجب خاص
مخصص وتبيننا النفي بالشرع لانه بحكم الفذر الاطفي
لا يثبت النفي واستثنى ما ذكر لان الحدود والعقوبات ضرر
وهو مشروع اجماعا وانما النفي الضرر فيما عدا ما استثنى
لقوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر يريد
الله ان يخفف عنكم وما جعل عليكم في الدين من حرج وقوله
صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح نعتت بالحنيفية
السمحة السهلة ونحو ذلك من النصوص المصدرة بوضع
الدين على تخفيف النفع والمصلحة فلو لم يكن الضرر والافترار
منقيا شرعا لزم وقوع الخلاف في الاخبار الشرعية المذكورة وهو

محال ايضا فقد صرح حرم الله من المومن دمه وماله وعرضه
وان لا يظن به الا خيرا وصح ايضا ان دماكم واموالكم واعراضكم
حرام عليكم بعضكم على بعض وكل ما جاني تحريم الظلم من الايات
والاحاديث دليل على تحريم الضرر لانه نوع من الظلم فعلم ان معنى
الحديث ما مر من نفي سائر انواع الضرر والمفاسد شرعا لا
ما خصصه الدليل وان المصالح تراعى اثباتا والمفاسد تراعى
نفي لان الضرر هو المفسدة فاذا انفاهما الشرع لزم اثبات
النفع الذي هو المصلحة لانما تقبضان لا واسطة بينهما وهذا
مبنى على قاعدة اصولية وهي ان افعال الله تعالى هل تعلل
تقيد نعم لان فعاله لا تعلل له عبث والله سبحانه منزلة عن ذلك
القران مما لو من تقليل افعاله عز وجل نحو لتعلموا عدد السنين
والحساب وقيل لا لان كل من فعل فعلا لعله كان مستكمل بها
ما لم يكن له قبلها فيكون ناقضا بذاته كاملا بغيره والنقص
على الله عز وجل محال ورد بمنع الكلية وان ذلك لا يلزم الا في
حق المخالوئين والتحقيق ان افعاله تعالى معللة بحكم غايته تعود
لنفع المكلفين وكما لم لا ينفع الله عز وجل وكاله لا يستغنايه
بذاته عما سواه فتلك العلل حكم موضحة لافعاله لا اغراض باعثة
عليها لانه سبحانه وتعالى منزلة عن ان يبعثه شيء على شيء وعلم
انه ايضا لو ورد دليل خاص بضرر خاص خصص به هذا العموم
على القاعدة الاصولية من تقدير الخاص على العام ولا نظير في
الى رعاية المصالح لان الشارع ادرى بذلك من غيره في

العبادات والعادات والمعاملات وبعض الشرائع هنا تفصيل
في ذلك بكلام طويل من خارج عن المقصود فلهذا عرضت عنه
وان كان فيه انظار شئ ينبغي التفتن بها ثم رعاية للمصالح
هي تفصيل منه تعالى على خلقه من غير وجوب عليه خلافها
للمعتزلة لانه متصرف فيهم بالملك فلم يجب لهم شئ عليه واحتجاجهم
اعنى المعتزلة بانه كجانه وتعالى كلهم فوجب رعاية مصالحهم
والا كان من التكليف بما لا يطاق مبني على الباطل ايضا من اعتبار
نفسين العقل وتقييدهم ووقع تردد في ان الشرع حيث
راعى مصالح الخلق هل راعى مطلقا في جميع محاطها واوسطها
في بعض نظرا في كل محل لما يصلحه ويتنظم به حاله قبل والاقسام
والاقسام كلها ممكنة واشبهها الاخير ودليل رعايتها الكتاب
بحرولكم في العصاص حياة فاقطعوا ايديهم وذلك كثير بل
ما من اية الا وهي مستمالة على مصلحة او مصالح والسنة
محو لا يبيع حاضر لبار ولا ننكح المرأة على عمتها ولا خالتها انكم
اذا فعلتم ذلك قطعتم ارحامكم والاجماع الامم لا يعتد به من
الظاهرية على تعليل الاحكام بالمصالح ودرء المفاسد واشدهم
في ذلك مالك رضي الله تعالى عنه وعنه حبيب قال بالمصالح
المرسلة وفي الحنفية لم يختص بها بل اجمع فابطلت بها غير
انه قال بها اكثر منهم وحاشا في القرآن والسنة النهي عن المضارة
في صور خاصة منها في الوصية ومن ثم اخرج الترمذي وغيره
ان العبد ليعمل بطاعة الله ستين سنة ثم يجزه الموت فيغار

210 في الوصية فيدخل النار ثم تلى تلك حدود الله الى قوله تعالى ومن
يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نار اخلا فيها اي
المضارة فيها باطلة وان لم يقصد رعايتها ومنها الرجعة قال
ولا تمسكوهن ضرارا ان تم ذهب مالك الى ان من راجع ثم طلق
قبل الوطى استأنفت العدة الا اذا قصد مضارتهما بنطوويل
العدة فتبني وقال الاكثرون تبني مطلق ومنها الايلا واحكام
مبسوطة في الفروع ومنها الرضاع قال تعالى لا تضاروا الادة
بولدها ولا مولود له بولده ومسايل الضرر في الاحكام كثيرة
جدا تنبيه اختلفوا في قوله صلى الله عليه وسلم في الخبر
الصحيح لا يبيع احدكم جارة ان يضع خشبة في جداره فاباح
جماعة منهم الشافعي رضي الله تعالى عنه في القديم للجاران ببيع
جزوه على جداره كرها عليه لهذا الحديث وقال الشافعي رضي الله
تعالى عنه في الجديد ليس له ذلك الحديث لا ضرر ولا ضرار مع
حديث لا يجمل مال امرء مسلم الا عن طيب نفس وحديث وامواكم
عليكم حرام فان قلت لهذا يشكل على ما قدمته منه تخصيص
عموم لا ضرر بها مرفاه لم يخص بخير لا يبيع احدكم جارة لانه خاص
قلت كان القياس ذلك لو سلم مما اشتغل عليه من احتمالات
الضمير في جداره راجع للجاري لا يبيع احدكم جارة ان يضع
خشبة في جدار نفسه ومع هذا الاحتمال لا يقوى على التخصيص
فاخذنا بعموم لا ضرر ولا يجمل مال امرء مسلم وغيرها لانها
اقوى منه وخبر لا ضرر ولا ضرار وللرجل وضع خشبة في جدار

جارة ضعيف فقيه جابر الجعفي فقد ذمه ابن عيينه وحكى من
سوء مذهبه ما يستقطر وايتنه وتبعه على ذلك اصحابه
ابن معير وعلي بن المديني وغيرهما ولم يعتدوا بآبنا الثوري
وشعبيه عليه نعم اختلفت انظار المجتهدين في تصرف الانسان
في ملكه مما يضر بجارة كفتح كوة وتعلية بنا مشرف وغيرهما
فاباحه الامام الشافعي ان اضرب بالمالك ومنعه ان اضرب بالمالك
والفرق ان الاول بمقتضى عادة ويمكن الاحتراز عنه بجعل ساير
اماله بينهم من النظر بخلاف الثاني ومنعهما غير الشافعي
اخذا بعموم حديث لا ضرر ويؤيد ما ذهب اليه الشافعي لقاعدة
الاصولية انه يستنبط من النص معنى يخصه ويؤيده ايضا
انقاذهم على جواز صور من الضرر كوضع الات البناء بالشارع من
العمارة وكفض اوعية تراب او جص عند الابواب فان هذا
مما عني عنه مع قلته وظاهر حديث لا ضرر ولا ضرار
استناع الضرر ولو لم يضر كذا نكن يخص من ذكر الصايل وغيره
من يجوز دفعه ولو يقتله ومن ثم كان حديث اذ الامانة الى
من ايتمنك ولا تخن من خانك محمول عند اهل العلم على ان معناه
لا تخن من خانك محمول عند اهل العلم بعد ان انتصرت منه
في خيانتته لك اذ من عاقب بمثل ما عوقب به واخذ حقه
ليس بخائن وانما الخائن من اخذ ما ليس له او اكثر مما له
ومن ثم اجاز الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه لآبنا
ظفر مال مدينه ان ياخذ منه قدر حقة بشرطه وان ادى

الى كسر

211 الى كسر باب او ثقب جدار ولا نظر الى ما فيه من الضرر لانت
المدين بخوبه مذهب الحقه ويؤيده اذنه صلى الله عليه وسلم
لهذا روى جة ابي سفيان رضي الله عنهما لما شكت اليه صلى
الله عليه وسلم انه ممسك وانه لا ينفقها وولدها ما يكفيها
مع يسارة بان تاخذ من ماله ما يكفيها وولدها بالمعروف
ولالحاصل انه ليس لاحد ان يضر بغيره وان اضربه قيل
الا ان كان على وجه الانتصار منه بمثل ما اعتدى به عليه
على الوجه الشرعي فانه حينئذ ليس اعتدا ولا ظما ولا ضرر
حديث حسن رواه ابن ماجه من حديث ابن عباس وعبد الله
ابن الصامت رضي الله تعالى عنهما وفي اسناديهما ضعيف
وانقطاع **والدارقطني** من طريق ضعيف عن ابن عباس واخرى
كذلك عن عايشة رضي الله تعالى عنها واخرى عن ابي هريرة
لكن مع شك فيهما **وغيرهما** كالحاكم في المستدرک وقال صحيح
على شرط مسلم والبيهقي من حديث ابي سعيد والطبراني
مرسار وابن عبد البر من طريق كثير ابن عبد الله وكثير هذا
يصح حديثه الترمذي ويقول البخاري في بعض احاديثه
هو اصح حديثه في الباب وحسن حديثه الخراحي وقال
هو خير مراسيد ابن المسيب وكذا حسنه ابن ابي
عاصم **مسندا** وهو المتصل الذي لم يحذف من اسناده احد
ورواه الامام الاعظم ابو عبد الله مالك ابن انس الاصمعي
وقد افردت ترجمته بالتأليف ولد سنة ثلاث وتسعين

ومات في ربيع الاول سنة تسع وسبعين ومائة في الموطن
 مرسلا عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن النبي صلى الله عليه
 وسلم فاسقط ابا سعيد الخدري قال بن عبد البر لم يختلف عن
 عن مالك في ارساله ولا يسند من وجه صحيح اى عنه لا مطلقا لما
 عن الحاكم ولما ياتي في علم ان المرسل ما حذف من اسناد الصحابي
 وهذا عند المحدثين واما عند الاصوليين فهو ما حذف منه اى
 راوكان وله طرق ضعيفة لكنه يقوى بعضها ببعض كما صرح به
 ابن الصلاح حيث قال اسنده الدارقطني من وجوه متضار
 وقال حديث حسن وقال مرة اسنده من وجوه وبمجموع
 يقويه ويحسنه وقد نقله جماعة اهل العلم واحقوا به فقد
 قال ابو داود الفقيه يدور على خمسة احاديث وعد هذا منها
 فهو عنده غير ضعيف انتهى ~~مما~~ ما لم يخصصه من استدراكه
 احمد وقال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ضرر ولا ضرار
 وقال البيهقي في بعض احاديث كثير السابق اذا انضمت الى
 الى غيرها من التي فيها ضعف قوي وبذلك علم انه حسن
 لغيره لان ما في بعض طرقه من اللين يحبر بغيره ويقوى
 فهو مرجح وعاصم اذا الحديث اللين او الضعيف من جهة
 من جهة الضبط قد يقوى بالاستقواء المنقضية حتى يبلغ
 درجة ما يجب العمل به كالمجهول اذا وجد مزكيا صار عدلا لا يقبل
 شهادته وروايته ثم كل الشاهد قد يكون قويا كان يضعف
 الحديث فيوافقه ظاهرا ية او عموم فيقوى بها ويتعاضدان

212 على ميرور تمامه لئلا يكون سنة عن راوى ذلك الحديث او غيره
 ومن الامتنان منعها ان يغلبان قويات فكذلك الاسانيد اليه
 اذا اجتمعت حصل منها اسناد قوي كما قال الشافعي رضي الله عنه
 عنه في قلتين تجسنان اذا انضمت اخراهما الى الاخرى صار تظاهرا
 ولذلك نظاير واما تضعيف ابن عزم له وقوله فيه انه واية
 فردود عليه لما علمت من مخالفة الاصطلاح ائمة الحديث
 واحتجاج العلماء وجاتي بعض طرق المسند من طريق عمرو بن
 يحيى بعد لا ضرر ولا ضرار من منار منار الله به ومن يشاقق
 الله عليه وفي رواية من منار منار الله ومن شاقق شق الله عليه
 وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم قال لعن الله من منار
 مسلما او ماكره وفي اخره عن ابي بكر رضي الله تعالى عنه وكرم
 وجهه ملعون من منار مومنتا او ماكره قال بن عبد البر وسند
 وان ضعف لكنه يخاف عقوبة ما جاء فيه فانه موافق للقواعد
 وبعد ان تقر هذا الحديث والكل م عليه فليتكلم على ما اخذه
 اجمتامة وهو القاعدة المشهورة ان الضرر يزال وينبغي
 عليه كثير من ابواب الفقه كالرد بالعيب وجميع انواع الخيار
 من اخلاق الوصف المشروط والتقريب واخلاق المشتري
 وغير ذلك من انواعه والمنفعة لانها شرعت لرفع ضرر النفس
 والقصاص والحدود والكفارات وفمان المتلف وبفضل الائمة
 والقضاة ودفع المصايل وقاتل المشركين والبعثاة ونسخ
 النكاح بالعيوب او الاعسار والقسمية وما يندرج في سلكها

قول الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه اذا ضاق الامر اتسع وقد
اجلب فيها فيما اذا فقدت المرأة وليها في السفر فقلت امرها رجلا
يزوجها وفي انه هل يجوز الرضوخ او الى الخنزير المعمولة بالسرايين
وفيما اذا جلس الذباب على غايط ثم وقع على الثوب وطعم علسا وهو
اذا اتسع الامر ضاق لكثير العمل في الصلاة فانه لما لم يجز اليه
لم يسامح به بخلاف قليله لانه لم اضطر اليه سوماح به ويتعلق
بقاعدة ان الضرر يزال فواحد الاولى ان الضرورات تبيح المحظورات
بشرط عدم نقصها عنها ومن ثم جاز اكل الميتة للمضطر
واساعة الفتنة بالخر وعصب خيط خياطة تجرح محترم
والتلفظ بكلمة الكفر واقتلاف المال لا كراه ودفع الصايد وان
ادى الى قتله ونوعه الحرام قطرا بحيث لم يوجد فيه حلا لا انذار
جازا استعجال ما يحتاج له وان زاد على قدر الضرورة ولا يرتقي
الى التبسط واكل الملاذ قال بن عبد السلام ومحل حيث ترفع
معرفة صاحب المال والا كان فيا للمصالح لان من جملة اموال
بيت المال ما جهل مالكه وخرج بنقصها عنها ميتة النبي
فانه لا يجز المضطر اكلها لان حرمة اعظم في نظر الشارع من
مصلحة المضطر والزنا والقتل فانها لا يسامح بالاكراه لان
مفسدتها تقابل حفظ مصلحة المكرة او ترى عليها الثانية
ما يبيح للضرورة تقدر بقدرها كما للمضطر لا ياكل من الميتة
الا بقدر سد الرمق ومن امكنة الصد عن نحو خاطب بالنعرض
بعينه لا يجوز له التصريح به واخذ بنات الحرم يسامح

أخره

213 اخذة للعلف لا لبيعه ممن يعلف به ويجب على امرأة قصت
ان لا تكشف من ذراعيها الا ما لا بد منه مما يتوقف الفصد
عليه ويباح نقد واجمعة لعسر الاجتماع بمحل واحدا فاذا
اندرج بمجتمعتين لم يجز ثلاثة كما صرح به الامام وجزم به السبكي
والاسنوي ويباح اقتنا الكلب للصيد لكن لا يجوز اقتنا
زنا يقتل القدر الذي يصاد به وخرج عن هذا الاصل نحو العرايا
فانها ابيحت للفقر اتم جازت للاغنياء والطلع يخص فيه مع الزوجة
ثم جاز مع الاجنبي فايده المراتب خمسة ضرورة وهي
بلوغه جدا ان لم يتناول الحرام وحاجة وهي ما فيه مجرد جهد
ومشقة ولا تبيح احرام ومنفعة كشهوة خبز البروزنية
كشهوة الحلوى وفضول وهو التوسع باكل الحرام والشبهة
الثالثة الضرر لا يزال بالضرر قال ابن السبكي وهي
مفيدة لقاعدة الضرر يزال ولكن لا يضروا الا لما صدق
الضرر يزال ومن فروعهما عدم لزوم التشريك بالعمارة على
الحديد وعدم اجبار الجار على وضع الجذوع وعدم اجبار
السيد على انكاح قننة ولا ياكل مضطر طعام مضطر اخر
ولو مال حايط لشارع او الى ملك غيره لم يلزمه اصلاحه
ولو سقطت جرة ولم تندفع عنه الا بكسرها فممنها ولو وقع
دينار بمحبرة ولم يخرج الا بكسرها كسرت وعلى صاحبه
الارش ما لم يقع بفعل صاحبه ولو ادخلت بهيمة راسا
في قدر ولم يخرج الا بكسرها فكسرها لغير المأكولة وعلى صاحب

البهيمة ان كان معها الارش لتقريبه ما لم يكن بتقريب صاحب
 القدر وفي ذبح المأكولة وجهان ولو سقط على جرح ان استمر
 قتله وان انتقل قتل غيره فقبل يستمر لان الضرر لا يزال
 بالضرر وقيل يتخير وقال الامام لاحكم ولو غدر الوطى الا بالانقضا
 امتنع ويستثنى من ذلك ما لو كان احدهما اعظم ضررا وهذا
 شرعت الحد ودفع الصايد والفسخ بالعيب والاجبار على
 قضا الدين واخذ المضطر طعام غير المضطر وقتاله عليه
 وقطع شجرة غير عضلت في هواداره وشق بطن ميت ببيع
 مالا او كان ببطنها ولد يرحى حياته ورحى كفار تنزل سرا
 مسلمين والانتقال من نار ملكة الى ما مغرق راة الهون من
 الصبر على لغاتها الرابعة اذا تعارض مفسدتان شرعي
 اعظم ضررا بارتكاب اخفهما الخامسة وهي نظيرة التي قبلها
 در المفاسد يقدم على جلب المصالح ومرا الكلام عليها مبسوطا
 في شرح التامع السادس الحاجة العامة او الخاصة
 تنزل منزلة الضرورة فمن الاولى جواز حوا الاجارة مع ان المنافع
 معدومة والجمالة مع ما فيها من الجواله مع ما فيها من بيع الدين
 بالدين وضمان الدرك مع عدم دين يضمن والثاني كالنصيب
 بضبة فضة كبيرة كحاجة لاصلاح محل كسر وشرو وثوق
 ولا يعتبر العجز عن غير الفضة لانه يبيح اصل التقدين وكلاكل
 من الغنمية بدار الحرب يجوز الحاجة وان كان معه طعام
 لنفسه الحديث الثالث والثلاثون عن ابن عباس رضى

نقل
 له

رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لو عرف امتناع لامتناع اى تقتضى امتناع الجواب لامتناع
 الشرط كادل عليه جمهور النخاه او لما كان سيقع لوقوع غيره
 كما عليه امامهم سيبويه وعليه فلا اشكال لان دعوى رجال
 اموال قوم كان سيقع لوقوع اعطاء الناس بدعائهم وكذا الاشكال
 على الاول ايضا وان وقع دعوى بعض الناس مال بعض سوا
 اعطوا بدعائهم لان المراد بدعوى الرجال اموال قوم اعطوا هم
 اياها ودفعها اليهم اى لو يعطى الناس بدعواهم لاخذ رجال
 اموال قوم وسفكوا دماهم فوضع الدعوى موضع الاخذ لانها
 سببه ولا شك ان اخذ مال المدعى عليه بمتنع لا امتناع اعطا
 المدعى بمجرد دعواه وكذلك اخذ كان سيقع لوقوع اعطاء
 المدعى بدعواه ولا يقع بدون ذلك فصع معنى لو هنا على القولين
 يعطى الناس بدعواهم لا دعوى رجال اى هم ذكور بنى ادم او البالغون
 منهم فان قولهم النساء اريد الاول والصبيان اريد الثاني
 ولا يختص ذلك بهم على كل من هذين وانما ذكره لان ذلك من
 شأنهم فحسب ويؤيد ذلك رواية لا دعوى ناس اموال قوم
 قيل لبعض الرجال كقوله تعالى لا يسمع قوم من قوم عسى ان يكونوا
 خيرا منهم ولا نسا من نسا فذكرهن دليل على ان القوم لسه
 يشملهن وبه صرح زهير في قوله
 وما ادري ولست اعلى ادري اقوم الى حصن امر نسا وقيل
 وقيل يعم الفريقين اذ هما المراد في نحو كذبت قوم نوح ليس بارض

قوى ورد بان دخولهن هنا ليس لانه بل لغزينة نحو التكليف في الالة
وحكمه التعبير برجال ثم قوم بناء على ان يعيها لان الغالب في
المدعى ان يكون رجلا والمدعى عليه يكون رجلا وامرأة فزاعى في
التقارير بينهما الغالب فيهما وعلى ترادفهما فالمعاصرة للتعيين في
العبارة **ودماهر** قد منت الاموال عليها ذكر في هذه الرواية مع
انها اعني الدماهم واعظم خطرا ولذا ورد انها اول ما يقضى بين
الناس فيه لان الخصومات في الاموال اكثر اذا خضعها ايسر
وامتداد الايدي اليها اسهل ومن ثم ترى العصاة بالمتدري
فيها امنعاف العصاة بالقتل **لكن** هي هنا وان لم تات لفظا على
قانونها من وقوعها بين تقي واثبات حتى يصح معنى الاستدراك
الذي هو هوادها جارية عليه نقد براء اذا المعنى لا يعطى الناس
بدعواهم المجردة لكن بالبينة وهي على المدعى **البينة على المدعى**
وهو من يذكر امر اخفيا يخالف الظاهر والمدعى عليه عكسه يصدق
بيمينه لقوة جانبه نعم لو اسلم زوجان قبل الدخول فقال
اسلمنا معا فالتكاح باق وقالت بل مرتبنا كان هو المدعى لبدرة
المقارنة ويصدق بيمينه ايضا نحو الوديع في دعوى الرد
على من ايمته ولا يكلف بينة لقوة جانبه وقد يكون كل
من المتنازعين مدعىا ومدعىا عليه كما في التحالف وشرطها
التكليف والالتزام وشرط سماع الدعوى ان تكون ملزمة
فاذا ادعى ملك عين نحو بيع او هبة او استحقاق دين لم
تسمع حتى يقول الرشيد وانه يلزمه التسليم الى الشافعية

وان

215 وانه يلزمه التسليم الى وليي او انه ممتنع من الاداء لا يلزم له
نعم ان اراد المدعى قطع النزاع فقط لم يجيب ذكر لزوم التسليم
ويكفيه هذا الى وهذا منعينة عدوانا وان لم يقل وهو في يده
فان قاله وزاد يلزمه تسليمه الى مساله القاضي عن سببه
ولو حل بعض دين موجب فادعاه وثبت ثبت الموجل تنبأ ولو قصد
بدعواه تفصيح عقد سسم ولو موجب سمعت وشرط سماعها
ايضا ان يكون المدعى به معالوما بنحو ذكر جنسه ونوعه وقدره
وكذا صفته ان اختلف بها غرض هو لذكر كل تفصيل محله كتب
الفروع **واليمين على من** عبر بها هنا دون الاول مع انه كان
يمكن ان يوفى باسم الفاعل فيهما او بمن فيهما لما تقر ان المدعى
هو من يذكر امر اخفيا والمدعى عليه هو من يذكر امر اظاهرا
ولا تشك ان الموصول لا اشتراط كون صلته معهودة اظهر من
المعرف فاعطى الحق للحق والظاهر للظاهر وهذا عند التامل
اوجه مما ذكره بعض الشراح فاعلمه وزعم ان ذلك سوال
دوري غير صحيح **انكر** لان الاصل براءة الدمة عما طلب منه
وهو يتمسك به لكن لما امكن ان يكون قد شغلها بما طلب منه
وهو يتمسك به يمكن دفع ذلك الاحتمال عن نفسه باليمين ثم
الحلف هو كل من توجهت عليه دعوى لواقربصونها لزمته
اليمين ما لم تجر الى فساد فحينئذ فيدعى على وصي وقسيم
لاقامة بينة لا تخليفها اذا انكر اما على الميت لعدم صحته
افرارها عليه ولا تخليف في دفع عقوبة لله عن وجل ولا في

محض حقه تعالى كلزمتك كفارة قتل ولا يجلف قاض وان عزل
ولا شاهد فيها حكم او شهد به لان ذلك يجر الى فساد ولا من
ادعى بلوغا ممكنا باطنا او جبرضا ولا منك بلوغ ممكن الا مسبيا
نبت شعرا عنه وادعى انه بالمعاجة فيجلف حتما لوجود دليل
بلوغه فان نكل تفاسير كامل فيتحيز الامام فيه بين القتل
وغيره ولا يجلف من اقام بيينة على حاضر الا ان قال اعقدت
بيمينتك الظاهر وانت تعلم ان ما ادعيت ملكي فيجلفه
انه لا يعلمه حال الاداء قبله بدون سنة ولو قال المدعى
في بيينة نكل لا اقيمها واريد تخليفة احبيب اليه ويشترط
ان تكون اليمين بطلب الخصم فان لم يطلب ولو يترك الخصوم
لم يجلفه القاضي فان عاد وطلبها اي اليمين فان كان
ابرامتها احتاج لاستنباط دعوى والا فلا ولو بعد امتناعه
من تخليف المنكر وان يكون بتخليف القاضي فان حلفه
خصمه او نحو امير لغا وان تنو الى كلمتها عرفا وان يطابق
الانكار فان ادعى عليه نحو انلاف او افراض فاجاب بنفسه
او بلا يلزم مني شئ حلف بجوابه وكذا لو اجاب بنفي نحو تخيب
او شرا ادعى عليه ولا يجلف هنا على نفي اللزوم والاستحقاق
وعلم مما مر ان قوله اليمين على من انكر عام مخصوص لا يستثنا
مور منه ثبتت بالنص يكون اليمين فيها على المدعى
كأني القسامة واليمين مع الشاهد ويمين امين ادعى
نحو تلف او رد على من ايمنه ويجب الحلف على البعت

في يمين

216 في يمين الرد وفيما اذا حلف لنفي فعله او اثباته او اثبات
فعل غيره وفعل قته وبهيئته حيث ضمن متلفها كفعل
نفسه على المعتمد وان حلف لنفي فعل غيره فعلى علمه وان
حلفه القاضي تنبأ ساوا جزاء لانه اكد ويجوز كسب اليمين
بظن موكد بخطه وخط مورثه الثقة واخبار عدلين ومن
حلفه القاضي او نايبه بالله تعالى اعتبرت نية القاضي
واعتقاده فلا تنفعه التورية ولا التاويل ولا يندفع
عنه اثم اليمين الغموس وكذا لو وصلها باستثنا او شرط
ولا يجوز لشافعي ادعى عليه عند حلفي بشفعة الجوار
ان يجلف على نفيها اعتبارا باعتقاده لما تقرران العبرة
باعتقاده القاضي ومن ثم نفذ حكمه بها عليه ظاهرا وباطنا
ومن حلفه القاضي بغير الله تعالى او حلف بنفسه
او حلفه خصم او نحو امير اعتبرت نية الخالف فتفعده
التورية والاستثناءات نواة قبل تمام بيمينه وليس
لقاض تخليف بطلاق او علق فان فعله عزله الامام واذا
المنكر او نكل المدعى عن اليمين المردودة انقطع النزاع والا
فلمدعى بعد ذلك اقامة البينة ويحكم له بها وان كان قد
قال لا بيينة لي حاضرة ولا غائبة او كل بيينة لي كاذبة
وبقي الكلام على صفة اليمين والنكول وما يتعلق بها تفصيل
طويل محله كتب الفروع واستفيد من الحديث انه لا يقبل قول
الانسان فيما يدعيه بمحض دعواه وان غلب على الظن صدقه

بل يحتاج الى بيينة او تصديق المدعى عليه فان طلب يمين المدعى
 عليه فله ذلك وقد بين صلى الله عليه وسلم الحكمة في كونه
 لا يعطى بمجرد دعواه بانه لو اعطى بمجرد دعواه لادعى قوم دما قوم
 وامواطم واستنيحت اذا لا يمكن المدعى عليه ان يصون ماله
 ودمه واما المدعى فيمكن صيانتهما بالبيينة فعلم ان حكمه
 كون البيينة على المدعى واليمين على من انكره هي ضعف جانب
 المدعى لدعواه خلاف الاصل وجانب المنكر قوى لموافقته اصل
 براءة الذمة والبيينة حجة قوية لبعدها عن التهمة واليمين
 حجة ضعيفة لقربها منها فجعلت الحجة القوية في الجانب
 الضعيف والحجة الضعيفة في الجانب القوي لينقاد واستقيد
 منه ايضا الدلالة الظاهرة لمذهبينا ومذهب الجمهور من سلف
 اليمين الايمة وخلفاء ان اليمين تتوجه على كل من ادعى عليه
 حق سواء كان بينه وبين المدعى عليه اختلاف ام لا وقالت
 طائفة منهم مالك كفتها المدبنة السبعة وصلى الله
 تعالى عنهم لا تتوجه الا ان وجد بينهم اختلاف لا يتبدل
 السفها الا كما يرتجى فيهم مرارا في اليوم الواحد ورد بانه
 لا اصل لاشتراطها في كتاب ولا سنة ولا اجماع وفيه
 تحامل لان رعاية المصالح ودرا المفاصل اصل اصيل في
 ذلك وانما وجه الرد ان ما فيه من المفسدة لا يقابل ما فيه
 من مصلحة الاحتياط لحق المدعى الممان الثبوت فقدمت هذه
 المصلحة على تلك المفسدة وانه لا عبرة بقوله المريض في الدما خلافا

لما لك لانه صلى الله عليه وسلم قد سوى بين الدما والاموال فان
 المدعى لا يسمع قوله فيها واذا لم يسمع قول المدعى في مرضه في عند
 فلان درهم كان اخرى واوحي ان لا يسمع قوله دمي عند فلان
 لحرمة الدما واجيب بان مالك لم يجعل قوله ذلك دليلا لقود
 ولا دية بل قرينة لوث مرجحة بجانب المدعى حتى يكون اليمين
 في جهته لان المريض قادم على الله سبحانه وتعالى فيبعد في حقه
 كل البعد الكذب وان كان من انصر الفساق ويرد بانه متهم
 سيما ان كان له عدو وتلك القرينة لم يغتزلوا عليها في اقرار المريض
 لو اشتهر فانه باطل عندهم مع وجود ذلك المعنى فيه فاذا ابطره
 ثم سمع كون الشهادة اضعف فيه فليكن باطلا هنا بالاولى
 قال شيخ الاسلام بن دقيق العيد في مذهب مالك واصحابه
 تصرفات بالتخصيصات لهذا العموم المذكور في الحديث منها
 اشتراط الخلطة وان من ادعى شيئا من اسباب القصاص
 لم يجب به يمين الا ان يقيم عليه شاهدا وان من ادعى
 على امرأة نكاحا لم يلزمها يمين له وقال سمحون منهم الا ان
 يكونا طاريين وان بعض الامم من القول قوله لا يمين
 عليه وان من ادعت على زوجها طلاقا لا يلزمه طحا يمين
 وكل من خالفهم في شيء من هذا يستدل بعموم هذا الحديث
 انتهى وقال بن المنذر جمع اهل العلم على ان البيينة على
 ان البيينة على المدعى واليمين على المدعى عليه قال غيره
 اختلف الفقهاء هل يستخلف في جميع حقوق الادمين كقول

الشافعي ولا يستخلف الا فيما يقضى فيه بالذكور كرواية عن
احمد او لا يستخلف الا فيما يحل بذله كما هو المشهور عن احمد
او لا يستخلف الا في كل دعوى لا يحتاج فيها الى شاهدين كما حكى
عن مالك رضي الله تعالى عنه واما حقوق الله سبحانه وتعالى فقال
جمع لا يستخلف فيها بحال وقال احرزون منهم الامام الشافعي رضي
الله تعالى عنه اذا اظهر استخلف واجمعوا على استخلاف المدعى
عليه في الاموال واختلفوا في غيرها فذهب الشافعي كما علم مما
مر واحمد وغيرهما الى وجوبهما على كل مدعى عليه في حد او طلاق
او نكاح او عتق اخذ ابطا هر عوم الحديث فان نكل خلف المدعى
وثبتت دعواه وقال ابو حنيفة واصحابه بخلاف على النكاح
والطلاق والعتق فان نكل لزمه ذلك كله وقال احرزون
لا يستخلف في الحدود والسرقة وذهب ابو حنيفة وطوائف
من الفقهاء والمحدثين على ان اليمين على المدعى عليه ابرأ حتى في
الفسامة وراوا ان لاحكم لشاهد ويمين وان اليمين لا ترد
على المدعى وجئنا ان كلا من هذه الثلاثة ثبتت في كون اليمين
فيها على المدعى حديث صحيح خص به عموم حديث واليمين على
المدعى عليه والرواية في قصة خيبر المعارضة لذلك في الفسامة
ردها للحفاظ فايدة قال بعض العلماء ان فصل الخطاب في قوله
تعالى واتيناه الحكمه وفصل الخطاب هو البيينة على المدعى
واليمين على من انكر **حديث حسن** او صحيح كما عر به في موضع اخر
وكلام احمد وابي عبيد ظاهر في انه صحيح عندهما **رواه باسنا**

218 حسن الامام ابو بكر احمد بن الحسين **البيهقي** صاحب النضائيف
الجليلة كيف وقد جازها ما لم يحزه شافعي **حيث** قال امام الحرمين
ما من شافعي الا والشافعي عليه المنة الا البيهقي فان له المنة اي
لانه الذي بين ان مذهبه طبق السنة الصحيحة ونقضى
للرد على مخالفيه ولد سنة اربع وثمانين وثلثماية ومات سنة
ثمان وخمسين واربعماية **وغيره هكذا** اي هذا اللفظ المذكور
وبعضه في الصحيحين اذ لفظهما في الجمع بينهما الحمدي
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ليعطى الناس بدعواهم
لا دعى اناس دما رجال واموالهم ولكن اليمين على المدعى عليه
وفي رواية لهما قال ابن منيك كتب ابن عباس رضي الله عنهما
ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى ان اليمين على المدعى عليه
وقوله الاصيل لا يبيع مرفوعا مردودا بتصرفيها بالرفع فيه
من رواية بن جرير ورفعه ابو داود والترمذي وغيرهما
قال المصنف واذا صح رفعه بشهادة البخاري ومسلم وغيرهما
لم يضره من وقفه ولا يكون ذلك تغارضا ولا اضطرابا عن
الرفع من نحو نسيان واكتفا بعلم السامع والرافع عدل ثبت
فلا يلتفت الى الوقف الا في الترجيح عند التعارض كما هو مبين في
الامور وخرجه الاسماعيل في صحيحه بلفظ ليعطى الناس بدعواهم
لا دعى رجال دما قوم واموالهم ولكن البيينة على الطالب
واليمين على المطلوب واخرج الترمذي انه صلى الله عليه وسلم
قال في خطبته البيينة على المدعى واليمين على المدعى عليه ولكن

في سنده ضعف من جهة حفظه والدارقطني البيهقي المدعي واليمين
على من انكر الا في الفتنة وفيه ضعف مع انه مرسل وفي
رواية له المدعي عليه اولى باليمين الا ان تقوم بينة له عنده طرق
متعددة لكنها ضعيفة وفي رواية ان امرأتين كانتا تحترزان
في بيت او حجرة فخرجت احدهما وقد انقذت الاشقي وهي حريه
يخزنها في كفها فادعت على الاخرى فرفع ذلك لابن عباس
رضي الله تعالى عنهما فقال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لو يعطي الناس بدعواهم لذهبت دما واهم وامواظهم ذكروها
بالله تعالى فافروا عليها ان الذين يشتمون بهمد الله واما يظهروا
ثمنا قليلا الآية فذكروها فاعترفت فقال بن عباس رضي الله
عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم اليمين على المدعي عليه وفي
هذا الحديث قاعدة عظيمة من قواعد الشرع واصل من اصول
الاحكام واعظم مرجع عند النزاع والخصام كيف وقد علم منه
انه لا يحكم لاحد بدعواه وان كان فاضلا شريفا في حق من الحقوق
وان كان محققا بسبب راعى يستند المدعي الى ما يقوى دعواه
والا فالدعوى متكافيه والاصد برائة الذم من الحقوق فلا
بد من دال على تعلق الحق بالذمة حتى يترجح به الدعوى

الحديث الرابع والثلاثون عن ابي سعيد الخدري رضي الله
تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
من راي اى علم اذ لا يشترط في الوجوب الا في روية البصر بالمدار
على العلم ابصارا لا اوراى مستعملة في حقيقة من الابصار ويكون

حكم

219 حكم المعلوم غير المبصر مقيسا على حكم المبصر مطلقا بجامع ان
القصد دفع مفسدة المنكر مطلقا نعم من علم اختلا بجماعة بمنكر
فان كان نحو قتل او زنا مما لا يستدرك لزمه الهجوم لازمة وان
كان تشويز جدار وان كان غير ذلك فلا لانه تجسس وقد نهينا
عنه **منكر** اى معشر المكلفين القادرين من المسلمين فهو خطاب
بجميع الامة حاضرها جبينها بالمشافهة وغايبها بطريق التبع اولا
حكمه صلى الله عليه وسلم على الواحد حكم على الجماعة كما قال **منكر** وهو
وهو ترك واجب او فعل حرام صغيرة كانت او كبيرة خلافا لما فذيتهم
من الامام الا في **تغييره** وجوبا بالشرع لا بالعقل خلافا للمعتزلة
على الكفاية ان علم بذلك اكثر من واحد والا فهو فرض عين وذلك
بالكتاب والاجماع ايضا ومخالفة بعض الرافضة فيه لا يقيده
بها قال تعالى ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويامرون
بالمعروف وينهون عن المنكر والايات في هذا كثيرة وصح انه صلى الله
عليه وسلم قال لتامرن بالمعروف ولتنهعن عن المنكر وليعلمنكم الله
بمذاب من عنده وفي حديث اخر ان الله لا يعذب العامة بعمل
الخاصة ولكن اذا عمل المنكر جهارا استحقوا العقوبة كلهم والاحاديث
في ذلك كثيرة ايضا **بيده** ان توقف تغييره عليها لتكسر او اى الخمر
والات اللهو بشرطه الا في وكمنع ظالم من نحو ضرب **فان لم يستطع**
الانكار بيده بان خشي الحاق ضرر ببيده او اخذ مال له وليس من
عدم الاستطاعة مجرد الطهية وعلى ذلك حمل خبر التزمذى وغيره
الا لا يمنع رجلا هيبة الناس ان يقول الحق اذا علمه وسياتي لذلك

مزید **فلسافه** ای بقوله المرحی نفعه من غوصیاح واستغاثه
وامر من یفعل ذلك وتزیج وتذکیر بالله والیم عقابه مع لیں او غلا
حیث ما یكون النفع وقد یبلغ بالرفق والسیاسة ما لا یبلغ بالسیف
والریاسة فعلم انه یجب التعبیر بنفسه او باعانة غیره ان عجز
سوا کان الامر ممثلا ما امر به او نهى عنه ام لانهم مع انه صلی الله علیه
وسلم رای فی المنام قوما یدورون کاتدور الرجال فسال جبریل عنهم
فقال کانوا یا مرون بالمعروف ولا یفعلونه وینهون عن المنکر ویفعلونه
ومع ایضا یلقی العالم فی النار فتذلق اقتابه فبقال لردک فبقول
كنت امر بالمعروف ولا افعله وانهى عن المنکر وافعله وسوا العلم عادة
ان کلامه لا یرثام لا علی ما فی الروضة للمصنف لکن مخالفه کثیرون
فقالوا اخذوا من احادیث مصرحة بذلك اذا علم بذلك سقط الوجوب
فیه ونقل الامام علیه الاجماع لکنه لیس فی محله بل ظاهر کلام المصنف
ان الاجماع علی الاول فان نقله عن العلماء وهذه الصیغة تعید
الاجماع او اکثر منهم وقد صرح بعض ائمة الخبابة بنقله عن
عن اکثر العلماء وسوا کان الفاعل ایاة ام غیره وسوا کان الامر
والناهی والایا وغیره اجماعا اخذ بعوم من الشامل لذلک جمیعہ
ثم ان خشی من عدم استیذان الامام مفسدة راجحة او مساویة من
انحرافه علیه بانه افتیات علیه لم یبعد وجوب استیذانه حیث ینفذ
وبیشترط بجوازہ ان لا یودی الی شهر سلاخ ومن ثم قال امام
الحرمین وشیوخ لاحاد الرعیة ان یصد مرتکب الکبیره ان لم
یندفع عنها بقوله ما لم ینته الامر الی نصب قتال و شهر سلاخ فان

انتهی

220 انتهى الى ذلك ربط بالسلطان قال واذا جاروا الى الوقت وظهر ظلمه
ولم یترجرحین زجر عن سوء صنیعة بالقول فلا هل الحل والعقد
التواطی علی خلعه انتهى قال المصنف وما ذکره من خلعه غریب ومع
هذا فهو محمول علی ما اذا لم یخف منه اشارة مفسدة اعظم منه ولوجوبه
تارة وجوازہ اخرى ان لا یخاف علی نفس او نحو عضوا و مال له ولغیره
وان فعل مفسدة فوق مفسدة المنکر للواقع واجاب بعض العلماء
الانکار بكل حال وان قتل المنکر ونیل منه غلو مخالف لظاهر هذا الحدیث
وغیره ولا حجة لهم فی خبر یوفی بالرجل یوم الغیامة فبقول الله سبحانه وتعالى
له ما منعک اذا رايت کذا ان تنکره فبقول یارب خشیت الناس فبقول
الله عز وجل انکنت احق ان یخشی لان المراد بالخشية فیه مجرد
رعايتهم مع القدرة اذ لو وجب الا نکار مطلقا لم یتأت قوله صلی
الله علیه وسلم فان لم تستطع واذا جاز التللفظ بالکفر عند الخوف
والا کواة کافی الایة فلیجز ترک الانکار لذلک بالاولی لان التکرک دون
الفعل فی القبح وان لا یغلب علی ظنه ان المنهی یرید فیما هو فیہ
عنادا ثم ان کان المأمور به او المنهی عنه ظاهرا کالصلاة والشرب
لم یختص به بالعلم والا اختص ظهرا ومن علمه منهم وان یكون
المنکر جمعا علیه او بعقد تحريمه فاعله او حله وضعفت شبهته
عدا کتلح المنفعة ای ولا یعلم ذلک الا باخباره عن نفسه فیما یظهر
فمن رای شخصا یعلم ان مذهبه یشرب نبیذ لم یجز له ان ینکر
علیه لاحتمال انه قد ابا حنیفة فی شربه و یجتمد خلافه لقویلا
علی ظاهر حاله و اصل بغایه علی مذهبه المعهود له قبل ذلک و یؤید

الاول عموم قول المصنف وغيره لا انكار في المختلف فيه لان كل مجتهد
مصيب على المختار عند كثير من المحققين واكثرهم وعلى الاصح ان
المصيب واحد فالمخطئ غير متعين لنا والا ثم موضوع عنه وعبارة
الفرطى ما صار اليه امام وله وجه ما في الشرع لا يجوز لمن راي خلافه
ان ينكره وهذا مما لا يختلف فيه انتهى وانما لم ينكر على الحنفى ذلك
بالقول مع حد ناله به لان خدة ليس من باب انكار المنكر بل لان الحكم
يلزمه الحكم بما يراه وايضا فادلة تحليل النبيذ واهية جدا
بخلافه نكاحه بلاوى ومن ثم لم نخدة به وهذا اولى من جواب لابن
عبد السلام عند ذلك كما بيته في شرح الارشاد والاوى امر ابنى
فاعل مختلف يرى اباحتها برفق وتلطف على وجه النصيحة لان الخروج
من الخلاف سنة اتفاقا ان لم يقع في خلاف احراز ينزك سنة ثابتة
فعلم ان الامر بالمعروف في المستحب لكن بشرط كونه برفق على وجه
الارشاد والنصح وعلى الامام ان ينصب محتسبا بامر بالمعروف
وينهى عن المنكر وان لم يختص ذلك به فباعتين عليه ذلك دون غيره
بالاولوية سواء انخفض حق الله عز وجل عما كاقامة الجمعة بشرطه
وليس له على الاصح حمل الناس على مذهبه مجتهدا كان او مقلدا ولم
يزل الخلاف بين الصحابة والتابعين في الفروع ولا ينكر احد على
على غيره مجتهدا فيه وانما ينكرون ما خالف نصا واجماعا
او قيا ساجليا ويا امر الناس حتما كما في الروضة وان خالف فيه
كثيرون بصلاة نحو العبد ام غير عام فمن فوت مالا وقال نسيانا
امرا بالمراعاة ولا تعترض على من اخرها ما دام من الوقت ما يسمعها

مجمع

جميعها وينهى ائمة المساجد المطروقة عن النطق بل وينهى ايضا
221 عن تغيير هيبية عبادة كجهر بسرية او عكسه وعن تقدير لندرس
او وعظ بلاد اهلية والفقهاء عن تقطيل الاحكام والخوثة عن معاملة
النساء ام كان حق ادى علما في امر اهل المكنة ان تغذ ربيت المال
بنحو بنا سور احتج اليه واعانة ابنا السبيل المجتازين او خاصا
فيهمى مدينا موسرا على مقله وجاراعن تغذ في جدار جاره ويا امر
بالمعروف بالحق بطلب مستحقه ولا منرب له ولا حبس ام اجتمع فيه
الحقان فيا امر بانكاح الالفاء وايضا البعد والرفق بالمالم يكن وينهى
من كشف عورته بحمام ويا امر بسترها ومن راة واقفا مع امرأة
بشارع غير مطروق بالذهاب عنها ويقول له ان كانت اجنبية
فاتق الله سبحانه وتعالى وان كان محرما ففصله عن موافق التهم
ويرفق بجاهل او ظالم خاف من امره او نهييه ويحرم التجسس
والبحث وافتحام الدور بالظنون ما لم يغلب على ظنه بفواخبار
ثقة خلوة جماعة او واحد بمنكر لا يتدارك القتل او زنا فلا يحرم
بل يلزم ذلك من امن على نفسه وماله واعلم ان فرض الكفاية
اذا لم يقرب به احدا ثم كل من علم به وتمكن منه وكنا من جهته
وكان يمكنه البحث عنه لقربه منه فتركه اذ يلزمه البحث بما يليق
به ويختلف بكبر البلد وصغرها واذا قام لكل بغرض الكفاية
ولو مرتبا كان كل منهم مثابا عليه بل مزية لبعضهم على بعض
والقيام به مع عدم تعيينه افضل منه مع تعيينه بعلم القيام بغرض
عين لذاته افضل منه بغرض الكفاية ما لم يتعين على خلاف

فيه ولا ينافي ما تقر من الوجوب قوله تعالى يا ايها الذين امنوا عليكم
انفسكم الاية لانه صلى الله عليه وسلم سئل عنها فقال ايتمروا
بالمعروف وتناهوا عن المنكر فاذا رايت شيئا مطاعا وهوى متبعاً
وذي مؤثره وعاجاب كل ذي رأي برأيه ورايت امر الايد لك
به فعليك بنفسك الحديث ففيه نص صريح بان الاية محمولة على
ما اذا عجز المنكر عن ازالة المنكر ولا شك في سقوط الوجوب حينئذ
على ان معناها عند المحققين انكم اذا فعلتم ما كلفتم به لا يضركم
تفسير غيركم نحو ولا تزر وازمة وزرى اخرى فتذر وما كلفنا
به الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فان لم يمتثلها المخاطب فلا
عقب حق لان الواجب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لان القبول
فان لم يستطع الانكار بلسانه **بقلبه** ينكر بان يكره ذلك
وليعزم انه لو قدر عليه يقول او فعل ازاله لانه يجب كراهية
المعصية فالراعي بها شريك لفاعلها فان كان رضاه بها لا يتخلو
كفران اجمع عليها وعلمت من الدين بالصراحة او الغلبة الطوى
والشهوة فسق ولم يكفر وهذا واجب عيناً على كل احد لغزرة
كل احد عليه بخلاف الذين قبله فعلم من الحديث وما قررته
فيه انه يجب تغيير المنكر بكل طريق امكنه فلا يكفي الوعظ لمن
امكنه ازالته بيده ولا كراهية القلب لمن يقدر عليه باللسان
ويرفق في التغيير لمن يخاف شره وباجاهل فان ذلك ادعى
الى حصول المقصود ومن ثم سن ان يكون متولى ذلك من اهل
الصالح والفضل وقد قال الشافعي رضي الله تعالى عنه من
وعظ

لا بد لك

222 وعظ اخاه سراً فقد نصحه وزانه ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه
ويستعين عليه بغيره ان لم يحف فتنه من اظهار رسالته وحرب
ولم يمكنه الاستقلال فان عجز رفعه للوالي فان عجز انكره بقلبه
ومن قدر على ارافة تخر غير محترمة لمسلم لزمه ارافتها وكذا كل
نبير مسكر ولا يجوز كسر الا اذا لم تكن الارافة الاله او ضاع
الانا وخاف ادراك الفسقة ومنعه او صاق به وقته وتقطر
سفاهه وللولاية كسرها مطلقاً زجراً وتاديباً ولا يجوز ارافة
خمر ذي لم يظهر شره ولا يبيعها بين اظهر نابل يجب ردها عليه
ولو بموته وكذا المحترمة لمسلم وهي التي عصرت بقصد الخلية اولا
مع قصد على الامح ويجب كسر نحوالة لو تكن بتفصيل لتفوق كما
كانت قبل الصنع فان رضها او حرقتها ضمن ما فوق المشروع الا ان
تقدر المشروع لتخرد من بيده او غيره مما مر في انا المحر واذ يمكن
امكن المحتسب الزام ما نك كسره فينبغي ان يامر به ولا يباشره
لعسر الوقوف على المشروع وللصبي ازالة المنكر ويثاب عليه
كالبالغ وليس ذلك للكاف **وذلك** اي الانكار بالقلب للعجز عنه
بغيره **اضعف الايمان** اي خضاله فالمراد به الاسلام واثارة
ومقتضية وثمراته فالمراد به حقيقة من التصديق بما مر
في حديث جبريل وفي رواية وهو اضعف الايمان وليس وراء
ذلك من الايمان حبة خردل ولكون ذلك اضعفه اذ لم يبق
وراهذه المرتبة مرتبة اخرى ومنه يستفاد ان عدم انكار
القلب للمسلم دليل على ذهاب الايمان منه ومن ثم قال بن مسعود

رضي الله تعالى هلك من لم يعرف بقلبه المعروف والمنكر اى لان
ذلك فرض لا يسقط عن احد بحال والرضا به من اقبل المحرمات
وان ذلك اقل ثمرة قال المصنف وقد ضيع الانكار من ازمة
متطاولة ولم يبق منه في هذه الازمنة الا رسوم قليلة جدا
وهو باب عظيم به فوام الامر وملاكمه واذا كثرت الخبث عم العقاب
الصالح والطالح واذا لم ياخذوا على ايدي الظالم يوشك ان يعجز
الله بعقابه كما قال صلى الله عليه وسلم ما من قوم يعمل فيهم
بالمعاصي ثم يغدروا على ان يغيروا الا يوشك ان يعجز الله بعقابه
رواه ابو داود وفي رواية الا اصابهم الله بعقاب فذر ان يموتوا
وفي اخرى الا عمهم الله بعقاب وفي اخرى فاذا فعلوا ذلك اى
عدم الانكار مع الفذرة عليه عذب الخاصة والعامة فليحذر
الذين يجالعون عن امره ان تضيقهم فتنة او يصيبهم عذاب اليه
فيبني لطالب الآخرة والساعي في ارضا الله عز وجل ان يقتنى
بهذا الباب فان نفعه عظيم ولا يهاب من ينكر عليه لارتفاع
مرتبة فانه سبحانه وتعالى قال وليبصرن الله من يبصره فالاجر
على قدر النصب ولا يجاني محصديق فان حق الصديق ان يبيع
صديقه ويهديه الى مصالح آخرة ويتقذه من مضارها
ويسعى في عمارة آخرة وان نقصت دنياه بخلاف العدو فانه
الذي يسعى في فساد الآخرة وان حصده صورة نفع دنيوى
ولذا كانت الانبياء عليهم الصلوة والسلام اوليا المؤمنين
وابليس لعنه الله عدوهم ومما يبشاهل فيه الناس انهم يرون

223 من يبيع المعيب فلا يدينوه المشتري ولا ينكرونه على البائع وهم
مسولون عنه والدين النصيحة ومن لم يبيع فقد غش وقد غش
العلماء على انه يجب على كل من علم ذلك ان ينكره على البائع ويعرف
المشتري وانما اطلت الكلام في هذا الباب لعظم فائدة وكثرة
الحاجة اليه وكونه من اعظم قواعد الاسلام انتهى ملخصا وهو
حسن نافع لكن ابن الان من يقبل النصيحة وقد اتبع الطوى
وغلط الشح وعجب كل ذي رأى برأيه فان الله وانا اليه راجعون
اللهم واذا اردت بالناس فتنة فاقبضنا اليك غير مفتونين
واحفظ علينا الايمان الى ان نلتقك وانت راض عنا بكرمك
انك روف رحيم وهاب كريم **رواه مسلم** بسنده عن طارق
ابن شهاب قال اول من بدأ بالخطبة فقال قد ترك ما هنالك
فقال ابو سعيد اما هذا فقد قضى ما عليه سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول من راي منكم منكرا فليغيره بيده اليه
وبه يعلم بطلان ما نقل ان عثمان او عمر فعل بتصريحه بحضرة
جمع من الصحابة بانه منكرا المستلزم انه لم يعمل به احد قبل
مروان والاول سبغه اليه احد ذينك الامامين لم يسمه
ابو سعيد منكرا ومن ثم حكى بعضهم الاجماع على تقديم الصلاة
على الخطبة يوم العيد ولم يلتفت الى خلاف بني امية بعد
اجماع الخلفاء والصدر الاول وانما تاخر عن تغييره حتى
انكره ذلك الرجل لاحتمال انه لم يحضر اول ما شرع مروان
في اسباب تقديم الخطبة ثم دخل وهما في الكلام او انه كان

حاضر لكنه خاف على نفسه او غيره فتنة لو انكر ولم يخف ذلك
الرجل لخوفاة عشيرة او خاف وخاطر وذلك يجاوز بد مذوب
او ان ابا سعيد لم يبالا نكار فبداه ذلك الرجل فعضده ابو سعيد
ولا يبارض رواية مسلم تلك روايته كالتجاري ان ابا سعيد
هو الذي يئد مروان حين رآه يصعد المنبر وكانا جالسا فرد
عليه مروان بمثل ما رد هنا على الرجل لاحتمال انهما قضيتان
احدهما لابي سعيد والاخرى للرجل بحضرة ابي سعيد واقول
سلمنا ان القضية واحدة لكنه محتمل ان ابا سعيد لما اخذ
بيد مروان ورد عليه قام اليه ذلك الرجل وعضده بقوله
الصلاة قل الخطبة فرد عليه مروان بمثل ما رد به على ابي سعيد
فعضده ابو سعيد ثانيا بسيافته الحديث قال القرطبي بعد
ان ذكر نحو ما تقر في قضية مروان فيه ان سنن الاسلام
لا تجوز بغير شئ منها ولا من ترتيبها وان ذلك منكر يجب تغييره
بانكاره ولو على الملوك اذا قدر عليه ولم يدع الى منكر اكثر منه
انتهى وهذا الحديث يصلح ان يكون ثلث الاسلام لان الاحكام
الستة الواجب والمندوب والمباح وخلاف الاولى والمكروه
واحكام والمستفاد منه حكم الاول وهو انه يجب الامر
به والاخير وهو انه يجب النهي عنه وعبر بعضهم بانه نصف
وبينه بان اعمال الشريعة اما معروف يجب الامر به او منكر
يجب النهي عنه اى وهو انما بين الثاني وهو غير سديد لان
ما عدا الاول وهو الاخير مما ذكره يجب الامر به ولا النهي عنه

224 كما مر على انه كما بين الثاني اعنى وجوب النهي عن المنكر بين الاول
لان المنكر يشمل ترك الواجب وفعل الحرام كما مر تغيير الاول
بالواجب والثاني بالنهي عن الحرام فعليه كان المناسب ان يقال
انه كل الاسلام لانصفه الحديث الخامس والثلاثون عن
ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تحاسدوا اى لا يحسد بعضكم بعضا
واصله بتأين حدثت احدا لها تجفيعا وكذا فيما بعده وهل
هى بالمصارعة او قال الكلمة فيه خلاف وقد اجمع الناس من
المشرعين وغيرهم على تحريم الحسد وقبحه ونصوص الشرع
الواردة بذلك كثيرة في الكتاب والسنة منها اياكم والحسد
فان الحسد ياكل الحسنات كما تاكل النار الحطب او قال العتب
رواه ابو داود والحاكم وغيرهما واخرج احمد والترمذي و
البيهقي والامام قبلهم الحسد والبغضا هى الحالفة حالفة الدين
لا حالفة الشرع والذى نفسى بيده لا تقوى واخفى تحابوا الحديث
وهو لغة وشرعا تنفى روال نعمة المحسود وعودها اليك
من حسد يحسد بفهم عين مضارعة وكسرها حسدا وحسد
بالتحريك وحسادة يتعدى بنفسه ويعلى واما قوله صلى
الله عليه وسلم لا حسد الا فى اثنتين الحديث فليس اباحة
للحسد فيهما لانه لا يباح بوجه من الوجوه وانما المراد به
الغبطة اى ليس شئ من الدنيا حقيقا بالغبطة عليه الا هاتان
الحصلتان العلم واتفاق المال فى سبيل الله عز وجل وفارقت

الحسد بان فيه مع تمنى مثل ما للغير تمنى زواله عنه وهو
ليس فيها الا تمنى الاول فقط وجه ذمه وتجه انه اعتراض
على الحق وممانده له حيث انتم على غيره مع محاولته نقص فعل
عز وجل وازالة فضله ومن ثم قال ابو الطيب واظلم اهل
الارض من كان حاسدا لمن ياتي في نعمائه يتقلب ومن الحكمة
ان الحسود لا يبسود ولقد اشهد

دع الحسود وما يلقاه من كرهه، كفاك منه لهيب النار في كبده،
ان كنت ذا حسد نفست كربته، وان سكت فقد عذبت بيبده،
وما يوضع ظلمه انه يلزمه ان يجب المحسود ما يجب لنفسه
وهو لا يجب لها زوال نعمتها فقد اسقط حق محسوده عليه
وان من الحسد تغيب النفس وحزنها من غير فايده بطريق
محرم فهو تصرف ردي ام يحسدون الناس على ما اناهم الله
من فضله الآية ثم الحسد وان ركز في الطبع البشري اذ
الانسان بطبعه يود ان لا يكون له احد من جنسه في شئ
من الفضائل فينفسد اهلله الى اقسام فمنهم من يسعى بقوله
وفعله في تقلد نعمة المحسود الى نفسه او في مطلق نقلها
وهو شرها واخبثها ومنهم من لم يعمل بمقتضى حسده ولم
يسع على المحسود بقول ولا فعل وعن الحسن ان هذا غير
اثم وروى مرفوعا من وجوه ضعيفة وظاهرا ان محله ان
عجز عن ازالته من نفسه وجاهد في تركه ما استطاع
بخلاف من يحدث به نفسه اختيارا مع تمنى زوال نعمة

الحسود

225 المحسود فهذا الاشك في تأييده بل تنسيقه وان قال بعضهم
هذا تشبيه بالعزم المصمم وفي العقاب به خلق العالمين
من اذا حسد لم يقم زوال نعمة المحسود بل يسعى في
اكتساب مثل فضائله فان كانت دينويه فلا خير فيه
او دينية فهو حسن وقد تمنى صلى الله عليه وسلم الشهادة
في سبيل الله عز وجل **ولانتا جشوا** اي لا يجش بعضكم
على بعض بان يزيد المبيع لا رغبة فيه بل ليخضع غيره
بحشت الصيد اذا اثرته كان الناجش يثير الثمن بجشيه
وحرم اجماعا على العالم بالنهي سواء كان بمواطاة البايع
ام لانه غش وخداع وهما محرمان من غشنا وفي رواية
من غش فليس منا ولانه ترك النصح الواجب ثم النهي
هنا قبل للبطلان بنا على انه يقتضي الفساد مطلقا والاصح
عندنا خلافة لان الاصح في الاصول ان النهي ان كان لذات
المنهي عنه او لوصفه اللازم كالركن والشروط يقتضي الفساد
في العبادة والمعاملة وان كان لامر خارج او وصف غير
لازم فلا فيهما ولا خيار المشتري عندنا لتقصيره
بموافقة الناجش على الزيادة مع عدم الخبره فهو كالمغتر
ولا خيار له عندنا ايضا كمن اشترى رجلا بظن جوهرة
وفارق خياره في البصرية بانه لا تقصير ينسب اليه بوجه
ويصح ان يفسد الخسر هنا بما هو اعز من ذلك لان
النجش لغة اثاره الشئ بالمكر والحيلة وحبيذه فالمعنى

لا تتجادعوا ولا يبا مل بعضكم بعضا بالمرء والاحتيا
وايصال الادي اليه قال تعالى ولا يجيب المكر السي الا باهل
وفي حديث من غشنا فليس منا والمكر والخداع في النار وروي
الترمذي ملعون من صار مسلما او مكره فعلم انه يدخل
في التاجش المنهي عنه هنا جميع انواع المعاملات
بالفسق ونحوه كتحليل العيوب وكتمانها وخلق الجيد بالردى
وما احسن قول ابي العتاهية ليس دنيا الا بدن وليس
الدين الا مكارم الاخلاق انما المكر والخديعة في النار
من تفصال اهل التقاطق نعم يجوز المكر بمن يحل اذاه وهو
الحزبي ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة
ولا تنبا غضا اي لا يبغض بعضكم بعضا اي لا تتقاطوا
اسباب البغض لانه فخرى كالحب لا قدرة للانسان على
اكتسابه ولا يملك التصرف فيه كما قال صلى الله عليه وسلم
لما كان يقسم بين سباه وبعدد الله هذا ضي فيما
املك فلا تقوا حذني فيما تملك ولا املك بعني القلب
او الحب والبغض رواه ابو داود والترمذي والنسائي
وهو النفرة من الشيء لمعني فيه مستقيم ويرادفه الكراهة
ثم هو بين اثنين اما من جانبيهما واما من جانب احدهما
وعلى كل فهو لغير الله سبحانه وتعالى حرام وهو محمد اكد
وله واجب او مندوب وقال تعالى لا تتخذوا عدوى
وعدوكم اوليا وقال صلى الله عليه وسلم من احب الله وابغض

221
الله واعطى الله فقد استكمل الايمان قال بعضهم ويثاب
المتباعدان لله على غير طمأنينة وتقطيع حقه وان كان احدهما
مخطيا لان الغرض ان كلا منهما اذاه اجتهاد لا الى اعتقاده
او عمل بيا في اجتهاده الاخر فيبغضه على ذلك هو مقدور عند
الله عز وجل لخروجه عن عهدة التكليف بالاجتهاد وارجو ان
غالب طوائف الامة وترفها من هذا الباب مالم يتقن رأى
بعض الكفر او فسقا بزاخا اذا كثرت العقائد المختلف فيها بين
الامة اجتهادي او ملحق به انتهى والذي يتجه ان من علم ان
مخالفة غيره انما نشأت عن اجتهاد لكونه من اهله لا يجوز
له بغضه لانه حينئذ ليس لله تعالى اذ الذي له هو ما يكون
لاجل المعصية ولا معصية هنا لان المجتهد ما جاز وان اخطأ
وعلى ما قررته بحمل قول بعضهم لما كثرت اختلاف الناس في مسائل
الدين وكثرت فرقهم كثرت سبب ذلك تباعضهم وتلاطمهم وكل
منهم يظهر انه يبغض الله سبحانه وتعالى وقد يعذر في
نفس الامر وقد لا يعذر لا تباعده طواه وتقصيره في البحث
عن معرفة ما يبغض عليه فان كثيرا من البغض كذلك انما يقع
من يظن انه لا يقول الا الحق فيما خولف فيه وهذا الظن
خطا قطعاً فان اراد انه لا يقول الا الحق فيما خولف فيه فهذا
الظن قد يخطئ وقد يصيب اذ قد يحمله على الميل اليه مجرد هوى
او الف او عادة فالواجب عليه انه ينصح نفسه ويترغاة
الحرز وما اشكر منه فليجتنبه خشية ان يقع فيما نهى عنه

من البغض المحرم وهاهنا سيسة ينبغي التقطن لها وهي ان المجتهد
بحق قد يرى رايا مرجوحا فهو وان اثبت عليه قد لا يكون المنتصر
لقوله كذلك وهو ما اذا قصد بانتصاره له انه من اقوال متنوعة
ولو كان من اقوال غيره ينتصر له لان انتصاره حينئذ مشوب
بارادة علو متنوعة وظهور كلمته وان لا ينسب الى الخطا وهذا
كله قاذح في قصد الانتصار للحق فافهم ذلك فانه مهم ويجب على
كثيرين والذي نفسي بيده لا تدخل الجنة حتى تؤمنوا ولا تأمنوا
حتى تحابوا وقد بين تعالى من يوقع بيننا العداوة والبغضا
في الحزب والمبسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهذا انتم
ممنهون وامتن سبحانه وتعالى اذا لف بين قلوبهم اقال واذروا
نعمة الله اذ كنتم اعدا فالف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمة اخوانا
لو انفقت ما في الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم ولكن الله الف
بينهم ومن ثم كانت النعمة من الخش الكبار لما فيها من ايقاع
العداوة والبغضا وجاز الكذب للاصلاح **ولا تدبروا** اي لا يدبر
بعضكم عن بعض اي يعرض عما يجب له عليه من حقوق الاسلام
كالاعانة والنصر وعدم الطعن في الكلام اكثر من ثلاثة ايام الا
لعذر شرعي كرجاء صلاح احدهما ووجه مغايرة لما قبله ان
الشخص قد يبغض صاحبه عنادة ويؤثبه حقوة وقد يغفر
عنه لخواثة او تاديب وهو **لا يبيع** نهي تحريم عندنا
وعند جمهور العلماء في اقتضائه البطلان ما مر في الخش كما
بقي **بعضكم** اي معشر المكلفين من المسلمين والذميين والتقييد

بالمسح

بالمسلم في الاخبار جرى على الغالب خلاف لمن اخذ بمفهومه **على بيع** 227
بعض فلا يجوز لاحد بغير اذن البائع كما في رواية الصحيحين ان
يقول المشتري سلعة في زمن الخيار فسمح هذا البيع وانا
ابيعك مثله بارخص من ثمنه او اجد منه بثلثه وذلك لما فيه
من الايدى الموجب للتنازل والبعض ومن ثم ورد في نحو ذلك انكم
اذا فعلتم ذلك قطعتم ارحامكم ومثله الشري على الشري بغير
اذن المشتري بان يقول اخر البائع في زمن الخيار فسمح وانا
اشتريه باغلا ما بعد انقضاء من الخيار فلا تحريم خلافا لجمع من
الحابلة اذ لا مقتضى له وزعم انه قد يبيع عليه حتى يقبله فيؤدي
الى ضرره يرد بانه ممكن من عدم الرد فان اختاره كان هو الضرر
لنفسه والاحاح انما يقتضي تحريم ذاته لانه اضار بالمعروف عليه
وكذلك يجرم السوم على سوم غيره كما في رواية مسلم والخطبة على
خطبة الغير كما في رواية الصحيحين وكلما في معنى ذلك مما ينفر
القلوب ويورث التباغض الا ان يرعى من له الحق لانه حقته
فله تركه ولزوال علة التنازل فحينئذ والسوم المحرم هو ان يزيد
في الثمن بعد استقراره صريحا او يعرض على المشتري ارض
منه وتخريجه بعد البيع وقيل لزومه الذي هو البيع على البيع
او الشراء على الشراء كما تقررا في قول ابن كج من اصحابنا يجوز
ذلك ان رآه معبونا ضعيفا والوجه احرمة مطلقا وبيع رجل
قبل الزوم مثل المشتراة باقدا كالببيع على البيع وطلبه قبله ايضا
من المشتري باكثر كالشراء على الشراء بشرط التحريم هنا وفي الخش

من البيع

من المشتري عينا

علم النوى والبيع والشرا هنا صحيح ايضا وان حرم لان التحريم لمعنى خارج عن الذات ولازمها نظير ما مر ويجوز الزيادة في الفتى قبل استقراره **وكونوا عباد الله** اى يا عباد الله **اخوانا** اى اكتسبوا ما نصيرون به اخوانا مما سبق ذكره وغيره من فعل المؤلف وترك المنفرد بان تتعاملوا وتتعاشروا معاملة الاخوة ومعاشرتهم في المودة والرفق والشفقة والملاطفة والتعاون في الخير مع صفا القلوب والنصيحة بكل حال فعلم ان هذا كالتقليد لما قبله وكأنه قال اذا تركتم التماسد وما بعده كنتم اخوانا والا كنتم اعداء وفي قوله عباد الله اشارة الى انكم عبيده فحكم ان تطيعوه بان تكونوا كالاخوان فيما مرو وجه طاعة الله تعالى في وظيفهم اخوانا بالتعاقد على اقامة دينه واظهار شعائره اذ يدرون ابتلاء القلوب لا يتم ذلك كما يفيد قوله تعالى هو الذي ايدك بنصره وبالمؤمنين والى بين قلوبهم لو انققت ما فى الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم الاية وعلم ايضا ان هذا فيه امر اكتساب ما يصير به المسلمون اخوانا على الاطلاق من ادا حقوق المسلم على المسلم كرد السلام وابتدائه وتثبيت العاطس وعبادة المريض وتشجيع الجنائز واجابة الدعوة والنصح وروى الترمذى تهادوا فان اهدية تذهب وحر الصدر وفي رواية تهادوا تحابوا والبرار تهادوا فان اهدية تذهب السخيمة **اي الصنية** وروى نصا فحوا فانه يذهب الشحنا وتهادوا ويدل على ان هذا الذى تقرر هو الراد من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم عقبه

على

228 على جهة التاكيد والبيان والاستقطاف المفهوم منه **المسلم** **اخوانا** اى لا ينما يجمعها دين واحد ومن ثم قال الله تعالى انما المؤمنون اخوة فهم كالاخوة الحقيقية وهي ان يجمع الشخصين ولادة من صلب او رحم اشمنه بل الاخوة الدينية اعظم من الاخوة الحقيقية لان ثمرة هذا دينية وثمره تلك اخروية وفي الصحاحين مثل المؤمنين في توادهم وتقاطفهم وتراحمهم مثل الحسد اذا اشتكى عضو تداعى له سائر الجسد باحى والسهروروى ابو داود والمومن برأة المومن المومن اخو المومن يكف عنه ضعيفته ويجوطة من ورايه والتزمذى ان لا يدخل عليه ضرارا في نفسه او دينه او عرضه او ماله بغير اذن شرعى لان ذلك فظيعة محرمة تنافي اخوة الاسلام بل الظلم حرام حتى للمسلم اولى **ولا يجزله** اى لا يترك لفرضه المشروعة لا سيما مع الاحتياج او الاضطراب اليها لان من حقوق اخوة الاسلام التناصر قال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى وان استنصروكم في الدين فعليكم النضر وقال صلى الله عليه وسلم انصر اخاك ظالما اى بان تكفه عن ظلمه كما في رواية البخارى او مظلوما اى بان تدفع عنه من يظلمه فاخذلان محرم شديد التحريم دينويا كان مثله ان يقدر على دفع عدو ويريد ان يبطش به فلا يدفعه او دينيا مثله ان يقدر على نصح عن غيبة بخبر وعظ فيترك وروى ابو داود ما من امر مسلم يجذل امراسلما في موضع تنتهك فيه حرمة ويتنقض فيه من عرضه الاخذله الله في موضع يجب نظرة واعمد من اذل عنده مومن فلم ينضر

ان احكم مداة اخيه فان ياي به اذى فليطه عنه لا يظلمه صح

وهو يقدر على ان ينصره اذله الله على رؤس الخلايق يوم القيامة
والبرار من نصره اياه بالغيب وهو يستطيع نصره الله في الدنيا
والآخرة **ولا يكذب** بضم اوله واسكان ثانيه كاضبطه المصنف
اي لا يخبره بامر على خلاف الواقع لغير تألف وصيانة تخون نفس
ومال لانه لغير ما ذكر غش وخيانة ومن ثم كان اشتد الاشياء
منرا والصدق اشتد لها نفعا ولهذا علت مرتبة على مرتبة
الايمان لانه ايمان وريادة قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا
اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ولانه يراد بالتقوى بدليل
الذين صدقوا اولئك هم المتقون وهي اخص من الايمان فكذا
رديتها وباجللة قبيح المذهب مشهور معلوم لكل ذي لب مستقيم
ان ترك الفواحش كلها بتركها بفعله فوضعه من القبح
كموضع الصدق من الحسن ولهذا اجمعوا على تحريمه الاضروة
او مصلحته **ولا يحقره** بفتح اوله وبالمهملة والقاف اي لا يستصغر
شأنه ويضع من قدره لان الله سبحانه وتعالى لما خلقه لم يحقره
بل رقيه وخطبه وكلفه فاحتقاره تجاوز الحد الربوبي في الكبرياء
وهو ذنب عظيم ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم بحسب امرى من
الشرك وروى بضم اوله وبالمججمة وبالغاية لا يعذر عهده
ولا ينتقص امانته قال القاضي عياض والصواب المعروف
هو الاول وهو الموجد في غير كتاب مسلم وبويره رواية ولا يحقره
ومعنى هذا الجمل ان من حق الاسلام واخوته ان لا يظلم المسلم اياه
ولا يخذله ولا يكذبه ولا يحقره والله ساهر حقوق اخرون في

غير هذا الحديث وقد جمعت في قوله صلى الله عليه وسلم حتى يجب
لاخيه ما يجب لنفسه والاحتقار ناشئ عن الكبر كحقد مسلم الكبر بطر
الحق وغض الناس بمجدة ثم تمهله وفي رواية لا يحد الناس فلا يراه شيئا لان
الحق وازدرا الناس وفي رواية لا يحد الناس فلا يراه شيئا لان
المتكبر ينظر لنفسه بعين الكمال ولغيره بعين النقص فيحقرهم
ويزدريهم ولا يراهم اهلا لان يقوم بحقوقهم وتخصيص ذلك
بالمسلم المزبد حرمة لاختصاص به من كل وجه لان الذم
يشترك في حرمة ظلمه وخذلانه بخون ترك دفع عدوه عنه
والكذب عليه واحتقاره نعم احتقاره من حيث الكفر القايم
به جاز قال تعالى ومن بين الله فانه من مكرم **التقوى** وهي
اجتناب عذاب الله تعالى بفعل المأمورات وترك المحظورات
هاهنا وينشئ الى صدره ثلاثة مرات اي محل ما دتها من الخوف
الحامل عليها القلب الذي عند الصدر قال تعالى ومن يعظم شعرا
الله فانها من تقوى القلوب فلا عبرة بظواهر الصور ومن ثم قال
صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى قلوبكم اي ان الاعمال
الظاهرة لا تحصل بها التقوى وانما تحصل بيقع في القلب من
عظمة الله عز وجل وخشيته ومراقبته فمن ثم كان نظر الله
مبجانه وتعالى بمعنى مجازاته ومحاسناته على ما في القلب من
خير وشر دون الصور الظاهرة الا اعتبار في هذا كله بالقلب
كما افاده قوله صلى الله عليه وسلم الا ان في الجسد مصنعة اذا
صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب

وفي الحديث دليل على ان العقل في القلب دون الراس ما في ذلك
مستوفي ووجه مناسبة هذا لما قبله الاعلام بان كرم الخلق
عند الله سبحانه وتعالى انما هو بالتقوى ان اكرمكم عند الله اتقوا
فرب حقير اعظم قدرا عند الله تعالى من كثيرين من عظم الدنيا
وسبل صلى الله عليه وسلم من اكرم الناس فقال اتقوا الله عز
وجل وفي حديث اخر اكرم التقوى وفي الصحيحين الا خبركم
باهل الجنة كل ضعيف متضعف لو اقسم على الله لآبره الا خبركم
باهل النار كل غيظ مستكبر وروى احمد اما اهل الجنة
فكل ضعيف مستضعف اشعث ذو طمرين لو اقسم على الله
لآبره الحديث وفي الصحيحين محتاجت الجنة والنار فقالت
النار انا او ثرت او ثرت بالمتكبرين والمتجبرين وقالت الجنة
لا يدخلني الا ضعفا الناس وسقطهم فقال تعالى للجنة انت
رحمتي ارحم من اثنان من عبادي وقال للنار انت عذابي اعذب
بك من اثنان من عبادي وروى احمد افتمرت الجنة والنار فقالت
النار يارب يدخلني الجبابرة والمتكبرين والاشراف وقالت الجنة
يارب يدخلني الفقراء والضعفاء والمساكين وذكر الحديث وروى البخاري
مر رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرجل عنده جالس
ما رايتك في هذا الرجل قال رجل من اشراف الناس هذا والله حري
ان خطب ان يخطب وان شفيع ان يشفع فسكت صلى الله عليه
وسلم ثم مر رجل اخر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رايتك
في هذا فقال يا رسول الله هذا رجل من فقراء المسلمين هذا حري

ان خطب

ان خطب ان لا يخطب وان شفيع ان لا يشفع وان قال ان لا يسمع لقوله
صلى الله عليه وسلم هذا خير من ملئ الارض من مثله **ان يحسن**
باسكان السنين **امره من الشراي** يكفيه منه في اخلاقه ومعاشه
ومعاده **ان يحقر اخاه المسلم** كرمه لتاكيد حرمة المسلم فقير تحريم
اي تحريم من احتقاره لما مر ان الله عز وجل لم يحقره اذا خسر تقويم
خلقه وسخر ما في السموات والارض كله لاجله ومشاركة غيره له
فيه انما هي بطريق التبع وسماه مسلما ومن منا وعبد ارسل الانبياء
الذين هم انصار المخلوقات من جنسه فكان احتقاره احتقار لما
اعظمه الله عز وجل وشرفه وهو من اعظم الذنوب والجرايم
ثم قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال
ذرة من كبر رواه مسلم ومنه ان لا يبداه بالسلام احتقار له
اولا يرده عليه وليس من ذلك نقمة العالم على الجاهل والعدل على
الفاسق لانه ليس لذات المسلم بل لوصفه المزموم حتى لو نكح
عاده اليه التظيم والجلال والاعتنا به والاحتفال **كل مبتدئ المسلم**
فيه رد على من زعم ان كل لا تصاف الا الى نكحة **على المسلم حرام** خبره
ويبدل منه **دمه وماله وعرضه** اي حسبه وهو مفاخره ومفاخر بايه
وقد يراد به النفس كالرسالة عنه عرضة اي صلت عنه نفسي
وفلان نقي العرض اي يرى من ان يشتم او يباي وحمله هنا على المعنى
الثاني يلزمه تكرار اذ هو حينئذ مراد للذم الذي هو عبارة عن
النفس وادلة تحريم هذه الثلاثة مشهورة من الكتاب والسنة
واجماع الامة فلا يطيل بها وجعل كل المسلم وحقيقة لشدة اضطرا

اليها اما الدم فلان به حيانه ومادته والمال فهو مادة الحياة والعرض
به قيام صورته المعنوية واقتصر عليها لان ما سواها فرع عليم ومراجع اليها
لانه اذا قامت الصورة البدنية والمعنوية فلا حاجة الى غير ذلك وقيامه
بتلك الثلاثة لا غير وكون حرمته في الاصل والغالب لم يحجج الى تعييدها
بما اذا لم يعرض ما يبيحها شرعا كالقتل قودا واخذ مال المرتد وتوبيخ
المسلم تعزيرا ويخوذك وقوله في رواية الا بحكم لمزيد الايضاح
والبيان واخذ بعض الصحابة حبل اخر ففرع فقال صلى الله عليه
وسلم لا يحمل لمسلم ان يروع مسلما كما رواه ابو داود وروى احمد
وابو داود والترمذي لا ياخذ احدكم عصا اخيه لا عبا جادا اي لا ياخذ
متاعه لفيضه لانه حينئذ وان كان لا عبا في مذهب السرقه هو
جاذ في ادخال الاذى والروع عليه وفي الصحيحين وغيرهما لا يتناجي
اشنان دون الثالث فانه يخونه وفي رواية فان ذلك يوذى المؤمن
والله يكره اذى المؤمن وروى احمد لا تؤذوا عباد الله ولا تغيروهم
ولا تطلبوا عوراتهم فانه من طلب عورة اخيه المسلم طلب الله عز
وجل حتى يفضحه في بيته **رواه مسلم** وهو حديث كثير الغوايد
عظيم العوايد مشير الى جل المبادئ والمقاصد بل هو عند تأمل
معناه وفهم معزاة خاوية جميع احكام الاسلام منطوقا ومفهوما
واشملا واشتمل على جميع الاداب ايضا ايما وتحقيقا وقول ابن المديني
في بعض روايته لا يعرف الا بكنيته ومن ثم وهو فيه التوري ورواه
الترمذي بلفظ المسلم اخو المسلم لا يخونه ولا يذنبه ولا يجزله كل المسلم
على المسلم حرام عرضه وماله ودمه التقوى ها هنا بحسب امر من

الشر

الشران يحقر اذلة المسلم وخرجاه في الصحيحين بلفظ لا تحاسدوا
ولا تتاجشوا ولا تتباغضوا ولا تذايروا وكونوا عباد الله اخوانا
وله طرق اخرى عظيمة كثيرة **الحديث السادس والثلاثون**
عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من نفس اي ازال وفرج من تنفس الحنق اي ارجاه
حتى ياخذ له نفسا عن من أثر لمزيد شرفه وحرمة والثواب
فيما يفعل معه من الاحسان والافالذمي كذا لك هنا وفيما ياتي
من حيث اصل الثواب للخبر السابق ان الله سبحانه وتعالى كتب
الاحسان على كل شيء وخير في كل كذب من اجر ويلى الذمى المستان من
ثم اخرى فالثواب في كل اضعف مما قبله لانه تابع لمزيد الشرف
والاحترام **كربه** هي ما اهتم النفس وغمر القلب كانه مشتتة
من كرب التي للمفاجاة لان الكربة تقارب ان ترهق النفس
فكانها لشدة غمها عطلت محال النفس منه وبه يعلم حكمة ايثار
نفس على رديفه من ازال وفرج وقال بعضهم التفرج اعظم من
التقيس لانه ازالها بالكلية فجزا التقيس التقيس وهذا
التفرج التفرج ومن ثم جمع بينهما في رواية الطبراني من
كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة وفي
رواية الطبراني نفس الله عنه كربة يوم القيامة ومن ستر
على من عورته ستر الله عورته ومن فرج عن من كربة فرج
الله عنه كربة فعلم عظيم فضل قضا حوائج المسلمين ونفعهم
بما تيسر من علم او مال او جاه او اشارة او نفع او دلالة على خير او امانة

237

بنفسه او سفارته ووساطته او شفاعته او دعيه له بظهر
الغيب ومما يعلمك بعظيم الفضل في هذا وما بعده ان الخلق عيال
الله وتنقيس الكرب احسان اليهم والعادة ان الا السيد والملك
يجب الاحسان لعياله وحاشيته وفي الاثر الخلق عيال الله واجهم
الى الله تعالى ارفعهم بعياله وجرهنا يوم على ما في اكثر النسخ
وفيما ياتي بمسلم اما للتفنن او لان الكرب تنقل بالباطن كما
علم مما في تفسيرها فناسب الايمان المتعلق به ايضا والستر
يتعلق بالظاهر غالبا فناسب الاسلام المتعلق به ايضا وخص
الحجرات بكرم القيامه وعم في الستر الا في لان الدنيا لما كانت
محل العورات والمعاصي والعار فيها اكثر منه والكرب الديني
احتيج الى الستر فيها فذكرنا ثم وايضا في الدنيا وان كانت محل للكرب
لكن لا نسبة لكربها الى كرب الاخرة حتى تذكر معها فانقصر هنا
عليها نعم من اعظم كرب الدنيا الاعسار بل هو اعظم فلذلك الحق
بالستر فلم يحض جزاؤه بالاحرة بل عم في الدنيا ايضا واذا كان
الشديد العظيمة وليس كل احد يحصل له ذلك في الدنيا بخلاف
الاعسار والعورات المحتاجه للستر فان احد الايكاد ان يخلو الدنيا
فيها ولو بتفسير بعض الحاجات المهمة قبل ولان كرب الدنيا بالنسبة
الى كرب الاخرة كذا شئ فادخر الله عز وجل جزا النفس الكرب
عنده لينفس به كرب الاخرة ولو لم يكن منها الا دنو الشمس من
دوس الخلاق والجام العرق ظهر في الصحيحين ترق الناس يوم
القيامة حتى يذهب عرقهم في الارض سبعين ذراعا وقال

بأع

232 بأعوانه ليبلغ الى اقوال الناس والى اذانهم وروى مسلم ايضا دنوا
الشمس من العباد حتى تكونوا قد رميد او ميلين فتصهرهم الشمس
فيكونون في العرق بقدر اعظم فمنهم من ياخذ الى عقبه ومنهم
من ياخذ الى ركبته ومنهم من ياخذ الى حقوه ومنهم من يلجمه بكما
ومن يسر على معسر بآراء اوهبة او صدقة او نظرة الى ميسرة
بنفسه او وساطته ويصح شموله لاقتا العاصي في ضايقة وقع فيها
بما يخلصه منها لانه معسر بالنسبة للعالم **يسر الله عليه** امور
ومطالبه في الدنيا والاخرة فيه عظيم فضل التيسير على معسر
والاحاديث فيه كثيرة منها خبر مسلم من ستره ان يجنيه الله من
كرب يوم القيامة فليتنفس عن معسر او يضع عنه وخره ايضا
من انظر معسرا او وضع عنه اظله الله في ظله يوم لا ظل الاظلة
وخبر احمد من اراد ان يستجاب دعوته وتكشف كربته
فليفرج عن معسر **ومن ستر مسلما** من ذوى الهيئات ومخوهم
ممن لم يعرف باذى او فساد ابان علم منه وقوع معصية فيلما مضى
فلم يجبر بها كما ولا غيره وهذا اللذذ اذ لو لم يستره بان رفعه
حاكم لم ياتم اجما عا بل ارتكب خلاف الاولى او مكروها وخرج برفع
حاكم كشفها وهتكها بالتحدث بها وهذا غيبة محرمة شديده الاثم
والوزر قال الله تعالى ان الذين يجنون ان تشيع الفاحشة في
الذين امواطهم عذاب في الدنيا والاخرة ومن ثم يندب لمن جاءه
قاديي نادى وافر يجد ولم يفسره ان لا يستفسره بل يامره بستر
نفسه كما امر صلى الله عليه وسلم ما عزوا العامدية وكالم يستفسر

من قال له أصبت حدا فاقه على وكذا يندب لمن ظهرت لجرمينة ولم
تبلغ الامام ان يشتفع له حتى لا يصدر اليه لقوله صلى الله عليه وسلم
افيلوا ذوي الفثرا طهيات عثرا ثم حرج اورد اود والنساي ومن ثم
قال اصحابنا لا يعزروا الهية على هنة اود له صدرت منه والمراد
بستر المسلم ستر عورته الحسية او المعنوية باعانتها على ستر
دينه كان يكون محتاجا النكاح فيتوصل له في التزوج او التكسب فيتوصل
له الى بضاعة يتجر فيها او بخودك وفي رواية الطبراني من ستر
على مو من عورته ستر الله عورته **ستره الله في الدنيا** بالمعنيين
المذكورين **والاحزة** بان لا يعاقبه على ما فرط منه لما مر لان الله سبحانه
وتعالى حي كريم ستر وستر العورة من الحي والكرم فقيه تخلق باخلا
الله تعالى والله يحب التخلق باخلاقه واخرج ابن ماجه من ستر
عورة اخيه المسلم ستر الله عورته يوم القيامة حتى يفضحه بها في
بيته واخرج احمد وابوداود والترمذي في معشر من امن بلسانه
ولم يدخل الايمان في قلبه لا تقتلوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم
فان من اتبع عوراتهم تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يفضحه
الله في بيته وخرج على المعنى الاول بخود ذي الطهيات المعروف
بالاذى والفساد فيندب بل يجب ان لا يستر عليه بل يظهر حاله
للناس حتى يتوفوه او يرفعوا لى الامر حتى يفهم عليه واجبه من
حد او تغزير ما لم يحش مفسدة لان الستر عليه بطريق مزير الاذى
والفساد وبوقوعه فيما مضى معصية راه عليها وهو بعد متلبس
بها قلزمه المبادرة بمنعها بنفسه ان قدروا لا فيرفعها كما

233 كما مر ما لم تترب عليه مفسده والكلام في غير الخواصة والشهود والامنا
على نحو صدقة او وقف او بيتيم فيجب بالاجماع جرحهم على من علم
قادح فيهم وليس هذا من الغيبة المحرمة بل من النصيحة الواجبة
وكذا لا تحرم غيبة المتجاهر بفسقه وهو المعلن به الذي لا يبالي بما
ارتكب من انواعه ولا بما يقال له وهذا لا ينبغي ان يشتفع له بل ينترك
حتى يجد كائنا عليه ما لك رضى الله تعالى عنه وانما كره احمد رضى الله
تعالى عنه رفع الفساق الى السلطان بكل حال لانهم غالب لا يقيموا الحد
فانهم وان اقاموه تجاوزوا فيه وطهرا قال ان علمت انهم يقيم الحد فارفعه
ثم ذكر انهم ضربوا رجلا فمات يميني لم يكن قتله جائزا **والله في عون العبد**
ما كان العبد اى مدة دوام كونه في عون اخيه بقلبه او بدنه او ماله
او غيرها قيد وهذا اجمال لا يسع بيانه الطروس فانه مطلق في سائر
الاحوال والازمان ومنه ان العبد اذا اعزم على معاونة اخيه
فينبغي له ان لا يجبر عن انقاذه قوله وصدعه بالحق ايمانا بان الله تعالى
في عونه وتامل دوام هذه الاعانة فانه صلى الله عليه وسلم لم
يقيدها بحالة خاصة بل احببها بايمانه بدوام كون العبد في عون
اخيه وروى احمد من كان في حاجة اخيه كان الله في حاجته وروى
الطبراني افضد الاعمال ادخال السرور على المؤمن فكسوت عورته
او اشبعت جوعته او قضيت له حاجة وورد من سعي في حاجة
اخيه المسلم قضيت له او لم تقض له ما تقدم من ذنبه وما تاخر
وكتب له براتان براءة من النار وبراة من النفاق وامرا بحسن ثابته
البناني بالمشي في حاجة فقال انا معتكف فقال له يا عمش اما تعلم

ان مشيكم في حجة اخيك المسلم خير لك من حجة بعد حجة وروى احمد
 ان خباب بن الارت خرج في سرية فكان صلى الله عليه وسلم يجلب
 عذرا لبيته فيلج الجفنة حتى يعيض زيادة على حلابها فلما قدم حلهما
 عالى ما كان وكان ابو بكر رضي الله تعالى عنه يجلب الحيا اغنامهم فلما
 استخلف قبل الان لا يجلبها فقال بلى واني لا رجوا ان لا يعجزني
 ما دخلت فيه عن شئ كنت افعله وذلك لان العرب كانوا يستنجون
 حلب النساء روى لا شفقوني حلب امرأة وكان عمر رضي الله
 تعالى عنه يتقاهم الارامل فيستقيظن الما بالليل وراه طلحة
 داخلا بيت امرأة ليلا فدخلها فافادها فجوز عيا مقعده
 فقال لها ما يصنع هذا الرجل عندك فقالت له منذ كذا ابتاعني
 بما يقوم بي من البر وما يصالح لي شأني ويخرج عني الاذي ويعم
 لي بيتي فقال طلحة لنفسه تكلتك يا طلحة اعثرات عمر تلعب **ومن**
سلك طريقا فعبدا من الطرق لان الا رجل ونحوها نظرفة ونظلم
 وتسمى فيه ويصح ان يراد به هنا ما يشتمل طريقة المعنوية
 بحفظه ومذاكرته ومطالعة وتعلمه وكل ما يتوصل به اليه **بلمس**
 اي يطلب فيه اي في غايته او بسببه او فيه حقيقة لكنه نادر
 جدا فلا يجزى كحديث **علم** شرعيا او الاله فاصدا به وجرا لسانه
 وتعالى قبل وهذا وان اشترط في كل عبادة لكن عادة العلم تقيد
 هذه المسئلة به لان بعض الناس قد ينشأ هدا فيه او يغفل
 عنه انتهى وكأنه يريد ان نظركم الى العالم اكثر من نظركم لساير
 العبادات فاحثي للنسب فيه على الاخلاص اعتنا بشانه ومن الات

الشرعي

234 الشرعي من تفسير وحديث وفقه المنطق الذي بايدي الناس
 اليوم فانه علم مفيد لا محذور فيه بوجوه وانما المحذور فيما كان يخلط
 به قبل من الفلسفيات المناهضة للشرائع ولانه نحو المعاف
 كان النحو منطق الالفاظ ولانه كالعربية في انه من مواد اصول
 الفقه ولان الحكم الشرعي لا بد من نظوره والتقدير به اثباتا
 او نفيًا والمنطق هو المرصد لبيان احكام التصوير والتقدير فوجب
 كونه علما شرعيا اذ هو ما صدر عن الشرع او توقف عليه المسلم
 الصادر من الشرع توقف وجود كعلم الكلام او توقف كعلم
 العربية والمنطق وهذا هو موجب مدرج الغزالي له وقوله لا ثقة
 بفقه من لم يتمنطق اي لا تكون قواعد المنطق مركوزة فيه
 بالعلم في ذهنه كالمجتهدين في العصر الاول او بالتعلم ومن اثني
 عليه ايضا الفخر الرازي والسيف الامدي وابن الحاجب وشراح
 كتابه وغيرهم من الائمة وقول ابن الصراح وغيره بتحريم محمول
 على ما كان في ذهنهما من المخلوط بالفلسفة وفروعها من الاطبي
 والطبيعي والرياضي على ان الحلي وغيره صرحوا بجواز تعلم هذه
 لتزد على اهلها ويدفع شرهم عن الشريعة فيكون من باب
 اعداد العدة **سهل الله له طريقا الى الجنة** اي ان طلبه وتحصيله
 يرشد الى طلب الهداية والطاعة الموصلة الى الجنة وذلك
 ليس الا بتسهيله تعالى والا فبدون لطفه وتوفيقه لا يتقن
 علم ولا غيره او انه يجازي على طلبه وتحصيله بتسهيله وحول
 الجنة بان لا يرى من حيثاق الموقف ما يراه غيره وهذا اقرب لظاهر

الحديث واستفيد منه مع ما قبله ومع قوله تعالى جراد فاقا
 ان اجزا يكون من جنس العمل قبا وعقابا كالانتفيس بالانتفيس
 والتيسير بالتيسير والسنز بالسنز والمون بالعون
 والطريق بالطريق ونظاير ذلك كثيرة في احكام الدنيا والاخرة فكان
 قياس ذلك قطع فزع الزايف اذ هو محل الجناية لكن لما كانت السة
 للثمن سدا لحافظ النوع كانت مراعاة بقاياه اصح وهذا موزن
 بعظم فضل السعي في طلب العلم ويلزم منه عظم فضل الاستغفار
 به ودلايله اكثر من ان تحصر واظهر من ان تنشر ثم المراد بتسهيل
 تلك الطريق تسهيل العلم الذي طلبه وتيسيره عليه فان العلم
 طريق موصل الى الجنة او تسهيل الانتفاع به والعمل بمقتضاه
 فيكون سببا لطهرانيته ودخول الجنة وتسهيل علوم اخر توصله
 للجنة ومنه من علم او رثه الله علم ما لم يعلم او تسهيل طريق
 الجنة الحسنى يوم القيامة وهو الصراط وما قبله وما بعده
 من الالهوان فان العلم يدل على الله سبحانه وتعالى والى الجنة من
 اقرب الطرق واسهلها فسهلت عليه الطرق الموصلة الى الجنة
 في الدنيا والاخرة اذ لا طريق الى معرفته ورضاه الا بالعلم النافع وهو
 العلم بالله سبحانه وتعالى واسمايه وصفاته وافعاله المتقنى
 لحشيشته وجلاله ومحبه ورجائه وهذا اول علم يرفع كما قاله
 عباده بن الصامت رضى الله تعالى عنه وبعده يبقى علم اللسان
 فيثبتهون الناس به حتى حلت ثم يذهب هذا ايضا لكن بذهاب
 حلت كما في حديث الصالحين ولا يبقى الا القرآن في المصاحف لا يعلم

النك

235 الناس منه شيئا ثم يرفع ثم تقوم الساعة على شرار الناس وليس
 منهم من يقول الله كما في الحديث **وما اجتمع قوم هم الرجال فقط او مع**
 النساء على ما مر فيه من الخلاف وعلى كل القولين والظاهر ان المراد هنا
 الثاني لما استقر من اشتراك الفريقين في التكليف فيحصل طعن
 الجرا لا في باجتماعهم في الاجمعة اجانب لذكر وتلاوة ويصح ان
 يراد الاول لان هذا الاجتماع بالطهية الاتية في المسجد بنا على
 ان ذكره في الحديث التقنييد لكن التحقيق خلافه لا ينشر للنساء
 وحكمة التنكير هنا افادة حصول الثواب لكل قوم اجتمعوا لذلك
 من غير اشتراط وصف خاص فيهم كزهد او صلاح او علم **في**
بيت من بيوت الله اي مسجد والحق به محور باط ومدرسة
 لا طلاق الاجتماع في حديث اخر فقتا والواضع وجليله والتقيد
 بالمسجد للعالم سيما في ذلك الزمان فلا يعمل بمفهومه **يتلون**
كتاب الله ويتدارسونه بينهم فيه فضيلة الاجتماع على تلاوة
 القرآن والذكر في المسجد وهو مذهب الجمهور ويدل له خبر الصالحين
 انهم سجدوا وتعالى ملايكة يطوفون في الطرق يلتمسون اهل
 الذكر فاذا وجدوا قوما يذكرون الله عز وجل ينادوا هلموا
 الى حاجتكم قال فيحفونهم باجتماعهم الى السما الدنيا الحديث
 بطوله وفي اخره فيقول الله سبحانه وتعالى للملايكة استهدكم
 اني قد عرفت لهم فيقول ملك من الملائكة فيهم فلان ليس منهم
 انما حاجتكم فيقول هم اجلسوا لا يثنى بهم جليهم وخبر مسلم
 انه صلى الله عليه وسلم خرج على جماعة من اصحابه فقال

رجع

ما يجلسكم فقالوا اجلسنا نذكر الله سبحانه ونغالي ونحمده لما هدانا
 للإسلام ومن علينا به فقال الله ما اجلسكم الا ذلك قالوا والله
 ما اجلسنا الا ذلك فقال اما ان لم استخلفكم لنهيكم لكم ان اتاني
 جبريل عليه الصلاة والسلام فاحبرني الله سبحانه ونغالي بياهي
 بكم الملايكة وخبر احاكم عن سلمان انه كان في عصاة يذكرون
 الله سبحانه ونغالي فمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 ما كنتم تقولون فاني رايت الرحمة تنزل عليكم فاردت ان اشارككم
 فيها وحبذا ان الله تغالي سيارة من الملايكة يطلبون جلق
 الذكر فاذا اتوا عليها حفوا بها الحديث وفيه فيقولون ربنا اثبتنا
 على عباد من عبادك يعظرون الايك ويتلون كتابك ويصلون على
 نبيك ويسبلونك لاحتك ودينهم فيقول تبارك وتعالى
 غشوههم برحمتي وخبر ما من قوم صلوا صلاة الغداة ثم قعدوا
 في مصالهم يتغاطون كتاب الله سبحانه ونغالي ويتدارسون
 الا وكل الله بهم ملايكة يستغفرون لهم حتى يخوضوا في حديث
 غيره وهو ان كان في سنده ضعف يعديه في تضائلا اعمال
 وذكر حرب الكرماني انه راى اهل دمشق وحمص ومكة والبر
 يجتمعون فيقرأ احدى عشر ايات والناس ينصتون ثم يقرأ
 اخرا حتى يفرغوا واول مالك براهته تاوله بعض اصحابه بما اذا
 كان كل يقرأ ويذكر لنفسه على انفرادة وهذا الحديث عليه وفيه
 بعد اذ لا اجتماع جبريل في حديث عليه استنباط معنى
 من النص يعود عليه البطلان وهو ممتنع وفي روايه ما جلس قوم

يذكرون

236 يذكرون الله وهي نعم كذا كذا فالمن زعم ان المراد هنا ما ينصرف
 الى الحمد والشا ويصح على بعد حمل الحديث على نعلم القرآن وتعليمه
 ولا خلاف في نذبه واحرج البخاري خير من تعلم القرآن وعلمه
 وقد كان صلى الله عليه وسلم احبنا يا من من يقرأ القرآن في
 المسجد ليسمع قرآنه وكان عمر يا من من يقرأ عليه وعلى اصحابه
 وهم يسمعون **الانزلت عليهم السكينة** فعيلة من السكون
 للمبالغة والمراد هنا الوقار والعلانية لا يذكر الله تعظيم
 القلوب اي تسكن وترضى بجميع القضية الحق كايان لا ضد
 الحركة وفي حديث مرسل انه صلى الله عليه وسلم كان في
 مجلس فرفع بصره الى السماء ثم طأ طأ بصره ثم رفع فسيل فقال
 ان هؤلاء القوم كانوا يذكرون الله سبحانه ونغالي يعني اهل مجلس
 امامه فنزلت عليهم السكينة قلها الملايكة كالقبة فلما دنت
 منهم تكلم رجل باطلا فرفعت عنهم ويصح ارادة هذا بالسكينة
 هنا وهي في قوله تعالى فيه سكينة من ربكم اماريح لها وجه
 انسان اوراساه اوراس هرة وجناحان وذنب او طشت من
 ذهب اوروح من الله تبين طم ما يختلفون فيه واختيار القاصي
 عياض انها هنا الرحمة لعطفها عليها المفتقى للمعاصرة في قوله
وغشيتهم الرحمة اي شملتهم من كل جهة لا ستيغابها دونهم
 اذ الغشيان لغة انما يستغل فيما يشمل المغشى من جميع اجزائه
 وجوانبه فتجوز به عما ذكر مبالغة فيه ومن تفسيرها بانها ارادة
 النقص والانعام او الانعام نفسه والمراد هنا الاثر الموثب

في

عليه اذ هو الذي يوصف بالغشيان في احسان نشأ عن احسان
الذاكر بذكره وهذا جزا الاحسان الا الاحسان وهذا الغشيان
في حالة الذكر سبب لتناول تلك السكينة من الله سبحانه وتعالى
على الذكرين فلا يزعجون لطارق من طوارق الدنيا لعلمهم باحاطة
قدرة مذكورهم له وسكن واطمأنت قلوبهم بموعد الاجر لقوة
رجائهم بحصوله لما وقفوا الى الاستئصال بالله سبحانه وتعالى عن كل
ما سواه **وحفتهم الملائكة** اي احاطت بهم ملائكة الرحمة والبركة
الى السما الدنيا في رواية الصحيحين وفي رواية لا عدد على
بعضهم على بعض حتى يملأوا العرش كل ذلك لاسماع الذكر تعظيما
للمذكور واعظا ما للذاكر على غاية الغضب والملاصقة بهم بحيث
لم يدعوا للشيطان فرجة يتوصل منها للذاكرين واخرج الخليل
ان الله ملائكة يسبحون بين السما والارض يلتمسون الذكر
فاذا سمعوا قوما يذكرون الله سبحانه وتعالى قالوا ويداؤم
الله فيبشرون اجمعهم حوطين حتى يصعد كلامهم الى العرش
وذكروهم الله اي انشئ عليهم او اثبتهم كما ذكره في كتابه والاول
هو المتبادر قال تعالى فاذا كروى اذكركم **فيمن عنده** من الانبياء
وكرام الملائكة قال تعالى في الحديث من ذكرني في نفسه
ذكرته في نفسي ومن ذكرني في ملائكة في ملائكة في ملائكة في ملائكة
هنا عندية شرف ومكانه لا عندية مكان لا سئل عنها عليه
سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا ونظير
هذا الخبر في افادة ان للذاكرين هذه الاربعة خبر مسلم ايضا

ان اهل

237 ان لا هذ ذكر الله تعالى اربعاً تنزل عليهم السكينة وتفتت همر
الرحمة وتخف بهم الملائكة ويذكروهم الرب فيمن عنده **ومن بطلا**
من البطون تفيض السرعة اي من تضربه به عمله حتى اخره عن
رتب الكمال لفقد بعض شروط الصحة او الكمال منه **لم يسرع**
به نسبة اي لم يلحقه برتب اصحاب الاعمال الكاملة لان المسارعة
الى السعادة انما هي بالاعمال لا بالاجساد وما الفخر بالعظم الرقيم وانما
فخر الذي ينبغي الفخر بنفسه وقال ابن مسعود رضي الله تعالى
عنه يا من اسبحانه وتعالى بالصراط فيضرب على جهنم فتمت الناس
على قدر اعمالهم ومرارا واولهم كل البرق ثم كثر الريح ثم كثر الطير
حتى يمر الرجل سعياء حتى يمر الرجل مشياً وحتى يمر الرجل يتلبط
على بطنه فيقول يا رب لم بطأت بي فيقول اني لم ابطأ بك انما ابطأ
بك عملك وفي الصحيحين لما نزل وانذر عشيرتكم الاقربين
قال صلى الله عليه وسلم يا معشر قريش يا بني عبد المطلب
يا عباس يا صفية عمه رسول الله يا فاطمة بنت محمد استروا
انفسكم من الله لا اعني عنكم من الله شيئا وفي رواية ان اوليائى
منكم المتقون لا يأتون الناس بالاعمال وتأوتون بالدينيا تخلونها
على رقابكم واخرج ابن ابى الدنيا ان اوليائى المتقون يوم القيامة
وان كان نسب اقرب من نسب ياتى الناس بالاعمال وتأوتون
بالدينيا تخلونها على رقابكم تقولون يا محمد يا محمد فاقول هكذا وهكذا
واعرض من عطفه واخرج البرار والحاكم واجهد ولقظه ان
اولى الناس الى المتقون من كانوا زاد الطير ان اهل بيتي هؤلاء

يرون انهم اولى الناس بي وليس كذلك ان اولياى منكم المتقون من
كانوا وحيث كانوا ويشهد ذلك كله خبر الصحاحين ان آل بني فلان
ليسوا الى باوليا واما وليي الله وصاح المؤمنين فليحذر كل عامل
غاية الحذر من ان يتكل على شرف نسبه وفضيلة ابيه ويقصر
في العمل فان ذلك يورثه غاية النقص والخطا عن مواليهم
ونهاية الحسرة والندامة على التخلف عن كماله ومن ثم كان التفاخر
بالابا من اخلاق الجاهلية قال تعالى فلا تساب بينهم يومية
ولا يبشرون وقال صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه وتعالى قد
اذهب عنكم عبية الجاهلية وفخرها بالابا الناس رجلان برئقي
كريم على الله عز وجل وفاجر شقي هين على الله عز وجل كلهم
بنوا ادم وخلق الله ادم من تراب وقال ايوني باعمالكم لا توتي
باسابكم وقال لمن تعلم الانساب علم لا ينفع وجهاله لا ينضر
وقال عمر رضي الله تعالى عنه تعلمون من انسابكم ما تضلون به
ارحامكم على بالفتنة ان في التفاخر بالابا غاية العداوة اذ كل يظهر
مثالب الاخر فيؤدي الى الطرح والفساد **رواه مسلم بهذا اللفظ**
واعترض عليه في مسنده بما هو مردود غير مقبول وهو حديث
عظيم جليل جامع لانواع من العلوم والقواعد والاداب والفضائل
والاحكام والفوائد وفيه اشارات الى لن الجوامع من جنس العمل
والمنصوص في ذلك كثيرة نحو ما يرحم الله من عباده الرعا واخرج
الترمذي اياما من اطعم من من على جوع اطعمه الله يوم القيامة
من ثار الجحش واياما من سقى من من على ظمأ سقاه الله يوم القيامة

من الرحيق المختوم واياما من كسا من من على عرى كساه الله من
238 **خبر الجحش الحديث السابع والثلاثون عن ابن عباس**
رضي الله تعالى عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيما يرويه عن ربه ظاهره انه من الاحاديث القدسية وان الله
سبحانه وتعالى تكلم بجميع ما فيه وليس المراد ذلك انما المراد فيها
يحكيه عن فضل ربه او حكمه او خوذك انتهى والجزم بذلك
النفى فيه نظرا لان كلا الامرين محتمل بل الاول اقرب الى السياق
والى الاصطلاح الذي قد مناه من قول المصنف في الحديث
السابق فيما يرويه عن ربه ثم رايته في بعض طرق هذا
الحديث في الصحاحين ما هو صريح في الاول وهو يقول الله عز
وجل اذا اراد عبي ان يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعلمها
فان عملها فاكبتوها بمثلها وان تركها من اجل فاكبتوها له حسنة
واذا اراد ان يعمل حسنة ولم يعملها فاكبتوها له حسنة وان
عملها فاكبتوها له بعشر امثالها واذا اخذت بان يعمل سيئة
فانا اغفرها له ما لم يعملها فاذا عملها فانا اكتبها له بمثلها **نبارك**
اي نغافر ونغالي اي نثره عن كل ما لا يليق بعليا كاله الاقدس
ان الله تعالى كتب الحسنات والسيئات اي امر الحفظة
بكتابتها او كتبها في علمه على وفق الواقع منها او قدر مبالغ
بضعيفها ثم بين اي الله سبحانه وتعالى وجعل الضمير له
صلى الله عليه وسلم مبني على ما مر ان المراد بعن ربه عن
حكمه او فضله ومرتبا فيه ذلك للكتبة من الملائكة حتى عرفوه

واستغوا به عن ان يستفسرو في كل وقت كيف يكتبونه لانه
 تعالى شرع لهم ما يعملونه بحسبه وبالغ في رحمة هذه الامة
 حيث اخلف عليها قصرا عمارها بتضعيف اعماطها **من هدر**
بحسنة اي ارادها وترجح عنده فعلها فلم منه بالاولى حكم
 العزم وهو الجزم بفعلها والتقديم عليها فلم **يعلم** **كتبه الله عنده**
 هذه عنده شرف ومكانة لتزهر سجاينه وتعالى عن عذبة
 المكان **حسنة** لان اظهر بالحسنة سبب الى عملها وسبب
 الخيرين فاعلم بها خير وفي رواية لمسلم اذا اخذت عبدك
 بان يعمل حسنة فانا اكتبها له حسنة وظاهره ان المراد بالتحذير
 اطم ويريده الخبر الا تحذر الاخر من هم بحسنة فلم يعلم الله
 سبحانه وتعالى انه قد اشعرها قلبه وخرص عليها كتبت له
 حسنة فالحرص عليها مستلزم للعزم الذي هو ترجيح الوقوع
 كاسر ومخرج للخطرة التي تحطر ثم تنفخ من غير عزم ولا تقديم
 واستفيد من ذكر الحسنة هنا والمضاعفة فيما ياتي اختص
 المضاعفة بمن عمل دون من نوى فيها في الاصل سواء ان اختص
 العامل بالتضعيف وعلى هذا يحمل حديث احمد والترمذي
 وابن ماجه انما الدنيا لاربعة نفر عبد رزقه الله مالا وعلم
 فهو يتقى فيه ربه ويصل فيه رحمه ويعلم الله فيه حقا فهو افضل
 المنازل وعبد رزقه علما ولم يرزقه مالا فهو صادق النية
 فيقول لو اني مالا لعلت فيه بعمل فلان فهو بنيت فاجزها
 سواء وعبد رزقه الله مالا ولم يرزقه علما فهو يخط في ماله بغير

علم لا يتقى فيه ربه ولا يصل فيه رحمه ولا يعلم الله حقا فيه **239**
 فذا ما خبت من المنازل وعبد لم يرزقه مالا ولا علما فهو يقول
 لو اني مالا لعلت فيه بعمل فلان فهو بنيت فوثرها سواء
 كاملة ذكره ليلا يظن ان كونها مجردة لهم ينقص ثوابها **وان هم بها**
فعلها كتبها الله عنده عشر حسنة لانه اخرجها من اطم
 الى ديوان العمل فكتب له باطم حسنة ثم ضوعفت فصارت عشرا
 وهذا التضعيف ملازم لكل حسنة كما دل عليه قوله تعالى
 من جاب الحسنة فله عشر امثاها ثم ضوعفت لمن يشاء الله سبحانه
 وتعالى والله ايضا عفا لمن يشاء مضا عفا **اخرى الى سبعمائة**
ضعف على حسب ما قد راقتن بها من احلاص النية وايقاع
 في محاطها التي هي اولى بها واجرى قال بعضهم وحكمة ذلك ان العرب
 كانوا يهتمون في التكرير من عدد الاحاد الى سبعة حتى اذا التوا
 بالثمانية عطفوها بالواو اشارة الى الخروج من عدد القلة الى
 عدد الكثرة كما في قوله تعالى التائبون العابدون الالية عطف فيها
 الناهون بالواو والمجاوزة السبعة وكذا في وثامتهم كلهم وفي وثقت
 ابوابها لانها ثمانية فاذا منبت السبعة في عشرة ثم المحاصل
 وهو سبعون في عشرة كانت سبعمائة وفي رواية الصحيحين
 ايضا بعد الى سبعمائة ضعف الا الاصيام فانه في وانا اجزى
 به وفيها دليل على ان الصوم لا يعلم قدر مضاعفة ثوابه الا الله سبحانه
 وتعالى لانه افضل انواع الصبر انما يوفي الصابرون اجرهم بغير
 حساب **الى اضعاف كثيرة** قيل يعلم منه ان قوله تعالى والله ايضا عفا

لمن يشاء بعد سبعمائة ضعف انتهى وفيه نظر لانه يلزم عليه
ان التضعيف للسبعمائة واقع لكل احد فبينا في من جاء بالحسنة
فله عشر امثالها الا ان يقال ان التضعيف للسبعمائة تضعيف
ثان بعد التضعيف الاول الى عشرة نظير ما قيل في خبر صلاة
الجماعة تغدله صلاة الفذ بحسن وعشرين وفي رواية بسبع
وعشرين ثم رايت المصنف جزم بما ذكرته اولان التضعيف
للعشرة لا بد منه بفضله الله وبرحمته ووروده الذي لا يخالفه
والتضعيف لسبعمائة فاكثرا مما يحصل لبعض الناس على حسب
مشيئته سبحانه وتعالى قال بعضهم وكثيرة هذه وان كانت نكرة
الا انها اشتمل من المعرفة فيقتضي ان يحسب توجيه الكثرة
على اكثر ما يمكن وبيانه ان من تصدق بحبة بزر مثلا فحسب له
في فضل الله سبحانه وتعالى انه لو بذرها في ارض ارض من مع غاية الري
والتهجد ثم حصدت وبذر حاصلها في ارض ارض كذلك وهكذا الى
يوم القيامة جات تلك الحبة كأمثال الجبال الرواسي وكذا يقال
في انتقال حبة من نقد فيقدر انه اشترى بها ربح شئ وبيع
في السوق وهكذا جميع اعمال البر ومن الفضل المضاعفة
بالتهويل كن تصدق على فقير بدينار تصدق به الفقير على ثلث
وهو على رابع وهكذا فيحسب الاول عن درهم عشرة وله
مثل اجر الثاني لان من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من
يعمل بها واجر الثاني عشرة فكان الاول مثلاً وهي عشرة دراهم
وكل درهم بعشرة فيكون له مائة فاذا تصدق به الثاني مائة

مائة لما تقرر في الاول وصارت مائة الاول الف بنظير ما تقرر ايضا
فاذا تصدق به الثالث مائة وللتالي الف وللأول عشرة
الف فاذا تصدق به الرابع مائة وللتالي الف وللثاني
عشرة الف وللأول مائة الف وهكذا الى ما لا يعلم قدره الا الله
سبحانه وتعالى ومن الفضل ايضا انه سبحانه وتعالى اذا حاسب
من له حسنات متفاوتة المقادير جازاه بسعراتها كلاله الا
الله وحده لا شريك له الخ اذا قيلت في سوق مع دفع الصوت
فان فيها الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
الجنة لقابله كما ورد فاذا كانت في حسنات عبد جوزي على سائر
حسناته بسعراتها كما قال تعالى ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا
يعملون وهذا يحسب معرفتنا والا ففضله تعالى لا يمكن احدا
ان يحصره انتهى واحرج ابن حبان في صحيحه لما نزل مثل الذين
ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبثت سبع سنابل
الا به قال صلى الله عليه وسلم رب رد امتي فنزل من ذلك الذي يفرض
الله قرصا حسنا فيضاعفه له امنعا كثيرة فقال رب رد امتي
فنزل انما يوتي الصابرون اجرهم بغير حساب واحمد ان الله سبحانه
وتعالى يضاعف الحسنة الف الف حسنة ثم تلى ابو هريرة راويه
وان تلك حسنة يضاعفها ويوت من لدنه اجرا عظيما وقال
اذا قال الله اجرا عظيما فمن يقدر قدره وابن ابي حاتم من ارسل
نفقة في سبيل الله واقام في بيته فله بكل درهم سبعمائة درهم
ومن غزا بنفسه في سبيل فله بكل درهم سبعة الاف درهم وابوداؤ

ان الصلاة والصيام والذكر ايضا عاف على النفقة في سبيل الله
 سبعاية ضعف والتزمذي من دخل السوق فقال لا اله الا الله
 وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده الخير
 وهو على كل شئ قدير كتب الله له الف الف حسنة ومحى عنه الف
 الف سيئة ورفع له الف الف درجة وفي مسنده ضعف وفي
 حديث ضعيف ايضا من قال سبحان الله كتب الله له مائة الف حسنة
 واربعة وعشرين الف حسنة **وان هم بسببية فلم يعملها بان**
 ترك فعلها او التلطف بها لوجهه سبحانه وتعالى كافي الرواية التي قدسها
 لا نحو حيا او خوف ذي شوك او عجز او ريبا بل قيل يا ثم حينئذ لان
 تقديم خوف المخلوق على خوف الله سبحانه وتعالى محرم كذا الربا
 وذكر جماعة ان من سعى في معصية ما امكنه ثم حال بينه وبينها
 فذكر كتب عليه **كتبها الله عنده حسنة** لان رجوعه عن العزم
 عليه خيراى خير فخرى في مقابلته بحسنة اكدت بقوله **كاملة**
 اشارة الى نظير ما مر في كاملة في اظهر بالحسنة لا يقال نظير
 ما مر ثم من ان اظهر بالحسنة يكتب فيه حسنة ان يكون اظهر
 بالسببية يكتب فيه حسنة سببية لان اظهر بالشتر من اعمال
 القلب لا نأقول قد تقرر ان الكف عنها خيراى خير وهو متأخر
 عن ذلك اظهر وكان ناسخا له ان الحسنات يذهبن السيئات
 وقد جافى الحديث انما تركها من جزاى اى من اجلى وفي حديث
 البخارى على كل مسلم صدقة قالوا فان لم يفعل فليمسك عن
 الشرف انه صدقة **فان هم به فعملها كتبت سببية واحدة**

زاد احمد

زاد احمد ولم تضاعف عليه ويدل له فلا يجوز الامتثال نعم قد يعظم
 بنحو شرف زمان او مكان قال تعالى فلا تظلموا فيه انفسكم اعد في
 الاشهر الحرم قال قتادة الظلم في الاشهر الحرم اعظم خطيئة ووزرا
 وسبقه الى ذلك بن عباس رضى الله تعالى عنهما وفي حديثين ضعيفين
 ان السببية تضاعف في رمضان وقال مجاهد تضاعف السببية
 بمكة كما تضاعف الحسنة وقال بن جريج بلغنى ان الخطيئة بها بما
 خطيئة في غيرها وقيل لاحد في شئ من الحديث ان السببية ومزيد
 العذاب عليها حق لا ينافى هذا الحديث احمد السابق ولم تضاعف عليه
 وحديث الباب وقوله تعالى فلا يجوز الامتثال نعم يدل على المضاعفة
 بانسا النبي من بات منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب
 ضعفين الا ان تحمل المضاعفة هنا على ما ذكرته وبه يعلم ان السببية
 تعظم ايضا بشرف فاعلمها وقوة معرفته بالله سبحانه وتعالى وقربه
 منه فان من عصى السلطان على بساطه اعظم جرما من عصاه على
 تعبد ثم قوله وان هم الى اخره فيه دليل على العزم لا يكتب معها لكن
 مفهوم الحديث الاى خلافه واعتمده قاضى القضا التقي بن زرين
 من ايمتنا فانه افتى بان من عزم عليها ففعلها ولم يتب منها او اخذ
 بعزمه لانه اصرار وتناقض فيه كلام السبكي ورجح ولده ما يوافق
 كلام ابن زرين وبيان ذلك ان السبكي قال في حليته ما حاصله
 ما يقع في النفس من قصد المعصية على خمس مرات الاولى الهاجر
 وهو ما يلقي فيها ثم جريانه فيها وهو الخاطر ثم حديث النفس وهو
 ما يقع فيها من التردد وهل يفعل او لا ثم العلم وهو ترجيح قصد الفعل

تكتب بانشر من واحد قال لا ما سمعنا بكتبنا لضعف
 الخبر وكذا قال اسحاق ويضعف عن المضاعف هنا
 لا يعظم عزم السببية

ثم العزم وهو قوة ذلك القصد والجزم به فاطها جس لا يواخذه اجماعا
لانه ليس من فعله انما هو شئ طرقة فتراعليه وما بعده من الخاطر
وحديث النفس وان قدر على دفعهما لكنهما مرفوعان باحد بيت
الصحيح اى وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه وتعالى
تجاوز لامتى ما حدثت به انفسها ما لم تتكلم به اى فى المعاصى القولية
او تفعل اى فى المعاصى الفعلية لان حديثها اذا ارتفع فاقبله اولى
وهذه المراتب الثلاث لا اجر فيها فى الحسنات ايضا لعدم القصد
واما الظاهر فقد بين الحديث انه بالحسنة تكتب حسنة وبالسبية
لا يكتب سبية ثم ينظر فان تركها لله سبحانه وتعالى كتبت حسنة
وان فعلها كتبت سبية واحدة والاصح فى معناه انه يكتب عليه
الفعل وحده وهو معنى قوله واحدة وان الظاهر مرفوع ومن
هذا يعلم ان قوله فى حديث النفس ما لم تتكلم او تفعل به ليس له
مفهوم حتى يقال انها اذا تكلمت او عملت يكتب عليها حديث النفس
لانه اذا كان الظاهر لا يكتب اى كما استنفيد من قوله واحدة فحديث
النفس اولى انتهى والاصح الذى ذكره خالفه فى شرح المنهاج
فقال انه ظهر له المواخزة من اطلاق قوله صلى الله عليه وسلم
او تفعل ولم يقل او تفعله قال فيؤخذ منه مخترع المشى الى معصية
وان كان المشى فى نفسه مباحا لا انضمام قصد الحرام اليه وان كان
كل من المشى والقصد لا يجرم عند انفرادة لانهما اذا اجتمعا كان
مع الظاهر عملا لما هو من اسباب المهورم به فائقى اطلاق او يفعل
المواخزة به وتعتبر ولده فانه قال فى منع المواخزة هنا دقيقة ثم ثمتنا

عليه

242 عليها فى جميع الجوامع وهى ان عدم المواخزة بحديث النفس والظاهر ليس
مطلقا بل بشرط عدم التكلم والعمل حتى اذا عمل يواخذ بشيين هما
وعمله ولا يكون هما مغفورا وحديث نفسه الا اذا لم يتقنه العبد
كما هو ظاهر الحديث ثم حكى كلامى ابيه السابقين وفيه وريح المواخزة
وخالفه غيره فزجج عدمها قال والا لزم انه يماقت على المعصية
عقوبتين وفيه نظر ولا يلزم عليه ذلك لان الظاهر حينئذ صار
معصية اخرى ثم قال فى الحلبيات واما العزم فالمحققون على انه
يواخذه وخالف بعضهم اى ونسب الى الشافعى وابن عباس
رضى الله تعالى عنهما وقال انه من الظاهر المرفوع متمسكا بقول
اللغويين فهم بالشئ عزم عليه وهو متمسك غير سديد لان اللغوى
لا يتناول الى هذه الدقائق واصلح الاولون بحديث اذا التقى
المسلمان بسيفهما فالقائد والمقتول فى النار قيل يا رسول الله
هذا القاتل فما بال المقتول قال انه كان حربيا على قتل صاحبه فقتل
بالحرم وبالاجماع على المواخزة باعمال القلوب كالحسد والعجب
ومحبة ما يبغضه الله سبحانه وتعالى وعكسه ويؤذنه وعليه
حمل بن عباس وان تبدوا فى انفسكم او تخفوه بما سبكم به الله
وبقوله اى كرامة السلف من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين
كما قال القاضى عياض وبقوله تعالى ومن يرد فيه باحاد بظلم
الاية على تفسير الاحاد بالمعصية قال ثم ان التوبة واجبة
فورا ومن ضرورتها العزم على عدم العود ففى عزم عليه قبل
ان يتوب منها فذلك مضاد للتوبة فيواخذه بلا اشكال وهو الذى

قاله بن رزب ثم قال في اخروا به والعزم على الكبيرة وان كان سيئه
فهو دون الكبيرة المعزوم عليها ولا ينافي ما نقرر ما روى عن الحسن
في الحسد وسعيان في سؤال الظن بالمسلم اذا لم يعصبه قول او فعل
فهو مفعولان ذلك محمول على ما يجده الشخص من نفسه بالجيلة مع
كراهته له ودفعه عن نفسه ما امكنه واعقل السبكي قولاً ثالثاً
وهو انه يواخذ باظهر بالمعصية في حرم مكة دون غيرها وروى
ابن مسعود من قوله مرة ومرفوعاً اخرى قبل والوقوف اصح وتقدم
بعض اصحاب احمد عنه **تنبيه** لم يقع من يوسف صلى الله
على نبينا وعليه وسلم بمعصية على ما قاله ابن ابي الحاتم ومن
واقعه ومعنى الآية عندهم وهم بها لولا ان راى برهان ربه
اي لولا روية البرهان ظهر لكنه لم يهمل لانه رآه وعلى المشهور في
الآية قالوا الواقع منه بمعنى حديث النفس المغفور **رواه البخاري**
ومسلم بهذه الحروف وفي رواية لمسلم بعد واحدة او محاسنها
الله ولا يهلك على الله الا هالك اي لا يهلك بعد هذا الفضل العظيم
بتلك المضاعفة وبذلك التجاوز الامن التي الله بيده الى
التملكة وتجرى على السيات واعرض عن الحسنات ولهذا قال
ابن مسعود لمن غلبت وحدانية على عشراثة وجاه مرفوعاً
هلك من غلب واحدة عشر واخرج احمد لا يدع احدكم ان يعمل
الله الف حسنة حين يصبح يقول سبحان الله وبحمده مائة
مرة فانه الف حسنة فانه لن يعمل ان شاء الله مثلك في يومه
من الذنوب ويكون ما عمل من خير سوى ذلك وافرا ثم هذا الحديث

حديث

243

حديث شريف عظيم جامع لاصناف الخير ومقادير الحسنات
والسيات بين صلى الله عليه وسلم عن ربه ما تفضل الله به سبحانه
وتعالى على عبده بما سبق تقريره وفيه تصحيح للقول بان الحفظ
تكتب ما بهم العبد به من حسنة او سيئة وانهم يعلمون منه
ذلك ورد على من زعم انهم انما يكتبون ما ظهر من عمل او قول واستد
له بشي روى عن عائشة رضي الله تعالى عنها والصواب ما صح عنه
صلى الله عليه وسلم انه يكتبون واطلاهم عليه اما باطام او بكشف
عن القلب وما يحدث فيه كما يقع لبعض الاوليا او برح يظهر لهم
من القلب **فانظر** من النظر بمعنى اعمال الفكر ومزيد التدبر
والتأمل **ياخي** هذا التقطف وشفقة ليكون ادعى الى الامتنان
والقبول قال تعالى ادع الى سييد ربك بالحكمة والموعظة
الحسنة وجاد ظهراً بالتي هي احسن **وفقنا الله** اي اقدرنا الله
على الطاعة بخلق قدرته فينا **واياك** بدابنفسه عملاً بقوله صلى
الله عليه وسلم ابدابنفسك ثم ادرج معه من هو كنفسه من
اصحابه واصدقائه فالنون للجمع او للعظة مشيرة الى تعظيم
ما انعم الله سبحانه وتعالى به عليه لا لعظة لنفسه من حيث هي **الى**
عظيم لطف اي رفق **الله تعالى** بعبدة حيث اعظم التقدير عليهم
بان جعل اظهر بالحسنة وان لم تقل حسنة كاملة وبالسببية اذا تركت
كذلك والافواحدة والحسنة اذا علمت عشر الى مالا فذرة الخلق
على حصره **كامر وتامل هذه الالفاظ** النبوية الصادرة من ينبوع
الحكمة ومادة الحياة الابدية ومن جملة ما ينبغي تأمله **قوله** في الحسنة

كتبها الله **عنده** فانه **اشارة الى مزيد الاعتناء** بها لما امر انما عندية
شرف ومكانه ومن جملة ذلك قوله في الاول حسنة كاملة فانه
للتاكيد رد الما يتوهم مما مر وشدرة الاعتناء بها **وقال في السبب**
التي هم بها ثم تركها كتبها الله حسنة كاملة فاكدها بكاملة
رد النظر مما مر **وقال وان علمها كتبها الله سببها واحدة فاكر**
تقليها **بواحدة ولم يوكدها بكاملة** اشارة الى مزيد العناية
بعبيده والانعام عليهم بغايات التقصد ونهايات الرفق
والمساحة والى ان مقام الفضل اوسع من مقام العدل كادل
عليه قوله صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه وتعالى كتب
كتابا فهو عنده فوق العرش ان رحتى سبقت غضبي ولا يهلك
على الله الا هالك اى انه من سمع بهذا الفضل العظيم منه سبحانه
لعبادته ثم جبن عن متاجرته او شح عن الانفاق في سبيله فانه
هالك غير معذور او المراد لا يعاقب مع هذه المساحة العظيمة
الامفرط غاية التقريب **فلله** دون غيره **الحمد** على هذا الفضل العظيم
والله اى النعمة الثقيلة بما منح لعبده من اثار الفضل
العظيم وحياتهم به من عدم معاملتهم بمظاهر العدل **سبحانه**
اى انزهه بمعنى اعتقد تنزيهه عن كل وصف لا يليق بعليا كاله
الاعظم **لا تخصي** معشر الخلق **ثنا عليه** في مقابلة نعمة واحدة
من نعمه لما تقتزن من النعم التي لا تحصى والالطاف التي
لا تستقصى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها واذا عجزنا عن
احصاء نعمة فنحن عن الثناء عليها اعجز **وبالله** لا بغيره **التوفيق**

التوفيق

244 التوفيق الى مرضاته وضم حكمه واسراره وادامة الثناء عليه
بما هو اهله ومن ثم ورد في ياربنا لك الحمد كما لا ينبغي لجلال وجهك
ولعظم سلطانتك مامعناه ان الله تعالى يقول للملايكة دعوا
الى كتابة هذه فانكم تعجزون عن احصائها يقابلها **الحديث الثامن**
والثلاثون عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال علم به ان هذا
من الاحاديث القدسية ومرا الكلام عليها مستوفى فراجع
من عاد امن المعاداة ضد الموالاة والعدو ضد الولي والانتى
عدوة وهو من النواذر اذ فعول بمعنى فاعل لا يلحقه تالاسنوا
المذكر والمؤنث كصبور وجمعه عدا بضم اوله وكسره وعداة بالضم
لا غير وفي رواية من اهاننى متعلق بقوله **وليا** وهو من تولاه الله
بالطاعة والتقوى فتولاة الله بالحفظ والنصرة من الرولى وهو
القرب والدين فالولى هنا القريب من الله سبحانه وتعالى لتقريبه
اليه باتباع او امره واجتناب نواهيه والاكثر من نوافل العبادا
مع كونه لا يفتر عن ذكره ولا يرى بقلبه غيره لاستغرافه ولا ينطق
الا بالتثا ولا يتخرب الا في طاعته وهذا هو المنتقى قال الله تعالى
اولياؤه الا المنقون **فقد اذنته بالحرب** اى اعلنة بانى محارب
ونظيره فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله ويقرب منه
انما جزا الذين يجارون الله ورسوله الاية ومن حاربه الله تعالى
اى عامله معاملة المحارب من التجلى عليه بمظاهر القهر والجلال
والعدل والانتقام لا يفلح ابر او هذا من التهديد في الغاية

القصوى اذ غاية تلك المحاربة الاهلاك من المجاز البليغ وكان المعنى
فيه ما اشتملت عليه تلك المعاداة من المعاندة لله بكرهه بمحبته
ومن ثم لما وقع ذلك لابليس حين ابي عن السجود والمأمورية لاداه
اهلكه الله هلاكاً لا شغاله ابد وفي ذلك انذار الى كل من عادى ولياً
له بانه محارب فاذا اخذه على غرة كان ذلك بعد الاعذار بتقديم
الانذار وفي رواية بدله هذا فقد استحل محاربي وفي اخرى فقد
استحل محاربي وفي اخرى فقد بارزني بالمحاربة وفي اخرى
آذا الله ومن اذا الله يوشك ان ياخذه والكلام فيمن عادى ولياً
من اجل ولايته وقربه من الله سبحانه وتعالى لا مطلقاً فلا تدخل منازعة
في حاكمية او خصومة راجعة لاستخراج حق او كشف غامض
لجربان نوع ثامن الخصومة بين ابي بكر وعمر وعلي والعباس وكثير
من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم مع ان الكل اوليا الله سبحانه وتعالى
ومعنى معاداة من اجل ولايته ايذا من ظهرت عليه امارات
الولاية من قيامه بحقوق الله تعالى وحقوق عباده اما بانكارها
عناداً او حسداً او بعدم الجري على ما ينبغي له من التاديب معه
او بحوسبه او شتمه وبغير ذلك من انواع الايذا التي لا مسوغ
لها شرعاً مع علم متعاطيها بذلك واذا علم ما في معاداة الولي من عظيم
الوعيد والتهديد علم ما في موالاته من جسيم الثواب وباهر التوفيق
والهداية والقرب والتأييد تنبئ **جميع المعاصي محاربة**
به عز وجل ومن ثم قال الحسن باين ادم هل لك بمحاربة الله
عز وجل من طاعة فانه من عصي الله فقد حاربته ولكن كل كان

الذين

الذين افتح كان اشد محاربة لله تعالى ولهذا سمي اهل الربا وقطاع **245**
الطريق محاربيين لله ورسوله لعظم ظلمهم لعبادة وسعيهم بالفساد
في بلاده **وما تقرب الى عبدي** في الاضافة ما ياتي **بشي احب الى**
ما اقترضت عليه اي من ادايه عبداً كان او كفاية كالصلاة زاد
الحقوق الى اربابها وبر الوالدين والجهاد والامر بالمعروف والنهي
عن المنكر واقامة الحرف والصنایع وغير ذلك من سائر المفروضات
لان الامر بها جازم فيستقيم امر بين الثواب على فعلها والعقاب
على تركها بخلاف النوافل فلذلك كانت الفرائض اكل واجب الى
الله تعالى واشد تقرباً وروى ان ثواب الفرض يعدل ثواب
النفل سبعين درجة وباجملة قال الفرض كالأس والنفل كالبناء على
ذلك الاس وفي رواية بدله هذا ابن ادم انك لمن تذكر ما عندك
الاباد اما اقترضته عليك وفي اخرى زيادة وان من عبادي
المومنين من يريد بايا من العبادات فاكفه عنه لا يدخله عجه
فيفسده **ولا يزال عبدي** الاضافة فيه هنا للتشريف المودن
بمزيد رفعة وتأهيله الى المقام الاقرب **بیتقرب** وفي رواية يتجيب
وفي رواية اخرى يتنفل **الى بالنوافل** اي التطوعات من جميع اصناف
العبادات ظاهرها كتلاوة القرآن اذ هو اعظم ما يتقرب به ومن
ثم روى الترمذي ما تقرب العباد الى الله سبحانه وتعالى بمثل
ما خرج منه يعني القرآن وقال عثمان رضي الله تعالى عنه
لو ظهرت قلوبكم ما شبعتم من كلام ربكم وقال بعض العارفين
لمريد اخفظ القرآن قال لا فقال واعونه يا الله مرید لا يحفظه

القران فم يتنغم فيه يتزعم فيما ينال ربه عز وجل وكذا ذكر اخذ
البرار عن معاذ قلت يا رسول الله اجبرني يا فضل الاعمال وافزها
الى الله عز وجل قال ان تموت ولسانك رطب بذكر الله عز وجل
وكفى لشرفه اذكر في اذكر كرم ورحم ان اعبد ظن عبد في انامعه
حيث يذكر في وفي رواية انامع عبد في ماذ كرم وتحررت في
شفقة وباطن كالزهد والورع والتوكل والرضى وغيرها
من ساير احوال العارفين سيما محبة اوليا الله تعالى واجبا
فيه ومعادة اعدائه فيه واحضج ابوداود ان الله تعالى
ناشاهم بانبياء ولا شهدا يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة
بما كنتم من الله عز وجل قالوا يا رسول الله من هم قال هم قوم تحابوا
بروح الله على غير ارحام بينهم ولا اموال يتقاطون فوالله ان
وجوههم التنور وانهم لم يورثوا لا يخافون اذا خان الناس
ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم تلى هذه الآية الا ان اوليا الله
لا خوف عليهم ولا هم يحزنون واحضج احمد لا يجد العبد صريح الايمان
هو يحب الله ويبغض الله فاذا احب الله وابغض الله فقد استحق
الولاية من الله سبحانه وتعالى **حتى احبه** بضم اوله وفتح ثالثة
فعلم ان ادامة النوافل بعد اداء الفرائض اذ قبل اداها لا يثبت
بالنوافل كما يشير اليه تاخير هذه وتقديم تلك يقضي الى محبة
الله تعالى للعبد وصيرورته من جملة اوليا الله الذين يحبهم الله
ويحبونه كما هو معلوم من الشاهد فان ادام من خدمة سلطان
ومهادنة احبه وقربه ويوحى من سياق الحديث ان الولي

امام متقرب

246 اما متقرب بالفرائض بان لا يتروك واجبا ولا يفعل محرما او بها مع
النوافل وهذا اكل وافضل وطهر احسن بالمحبة السابقة
والصيرورة الاثنية فانه لا طريق الى الله سبحانه وتعالى ولا بينه
ومحبته سوى طاعة التي جابها رسول الله صلى الله عليه وسلم
وما عداها باطل ومر في شرح الحادي والثلاثين بسط الكلام
على معنى محبة الله خلقه ومحبتهم له **فاذا احببته** لتقربه
الى عباد كرم حتى امتلا قلبه من تودية معرفتي واشرفت عليه
انوار ولايتي **كنت اى** صرت حينئذ **سمعه الذي يسمع به**
وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بفتح اوله وكسر
ثالثة او منه **بها** ومنه وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى
ورجله التي يمشي بها وفي رواية وقودة التي يعقد به
به ولسانه الذي يتكلم به وفي اخرى ومن احببته كنت له سمعا
وبصرا وبدا ومويدا عانى فاحببته وسالني فاعطيت ونفع
لي فنصحت له وان من عبادي من لا يصلح ايمانه الا الغنى
ولو افرقة لافسدة ذلك وذكر مثل ذلك في الفقر والصحة
والسقم وقال اى اذ بر عبادي لعلى يما في قلوبهم اى يخلص حبيب
وقيل المراد بهذه الصيرورة لازمة من حفظ هذه المذكورات
عن ان يستعمل في معصية والمراد بسمعه سموعه اى لا يسمع الا
ذكرى ولا يلبس الا بتلاوة كتاب ولا ينظر الا في عجائب ملكوتي
الدالة على وجودي وصفاتي ولا يبطش ولا يمشي الا بما فيه
رضاي والتخفيف انه مجاز وكناية عن نصره الله سبحانه وتعالى

لعبدته والمتقرب اليه بما ذكر وتأييده واعانته وتولييه في جميع
اموره حتى كانه سبحانه وتعالى انزل نفسه من عبده منزله الالات
والجوارح التي بها يدرك ويستعين وهذا جاني رواية اخرى
فني يسمع ويبيروني يبطش وني يمشي اي انا الذي اقدرته
على هذه الافعال وخلقته فيه فانا الفاعل لذلك لانه يخلق
افعال نفسه اي سوا الجزبيات والكليات خلافا لما زعمته المعتزلة
من خلقه الجزبيات وهذا الحديث يروى عليهم وزعم الاتحادية
والحلولية بقا هذا الكلام على حقيقته والله سبحانه وتعالى عين
عبده او حال فيه ضلال وكفر اجماعا فاحذرهم فانهم ربما لبسوا
على صنعنا العفول فاستهوا وهم واضلوهم لتزييه بزي الصوفية
والصوفية يربون منهم فقاتلهم اني يوفكون نعم ربما ظن من لا معرفة
له باصطاكهم من بعض عباد اتمم ذلك وهو فم باطل عليهم حاشاكم
الله تعالى من ذلك وطهر اسرارهم من ان يبدل بها قدم محبة
في ساير المسالك وحاصل ما تقتري ان من اجتهد بالتقرب
الى الله سبحانه وتعالى بالغرايض ثم بالتواقد قرب الله سبحانه
وتعالى اليه ورفاه من درجة الايمان الى درجة الاحسان
فيصير بعبد الله سبحانه وتعالى على الحضور والشوق اليه
حتى يصير ما في قلبه من المعرفة مستاهدا له بغير البصرة
فكانه براه فحينئذ يمتلي قلبه بمعرفة ومحبة وعظيمة ومها
بته واجلاله والانس به ثم لا تزال محبته تتزايد حتى لا يبقى
في قلبه غيرها فلا تستطيع جوارحه ان تغيب الا بموافقة ما في

قلبه

247
قلبه وهذا هو الذي يقال فيه لا يبقى في قلبه الا الله سبحانه وتعالى
اي معرفته ومحبته وذكره وفي الخبر الاسراييلي المشهور ما وسعني
سماي ولا ارضي ولكن وسعني قلب عبدي المؤمن والى هذا اشار
صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة فقال احبوا الله من كل قلوبكم
رواه ابن اسحاق وعنده امثلة القلب بمعرفة سبحانه وتعالى
ينبغي منه كل ما سواه فلا ينطق الا بذكره ولا يتحرك الا بامره فان
نطق نطق بالله وان سمع سمع بالله وان نظر نظر بالله وان ببطش
بطش بالله ومن هنا قال على كرم الله وجهه انا كذا لئلا ان شيطان
عمر لي بانه ان يامر يا خطيبه وهذا هو التوجه الاكبر اذ من تحقق
به لم يبق فيه محبة لغير الله سبحانه وتعالى بوجه وفي الحديث
من اصبح وهمه غير الله فليس من الله اي لاحظ له في قربه
ومحبته ورضاه **ولين سألني لا عطية** كما وقع لكثير من السلف
وغيرهم وقد استوفى كثيرا منهم بعض الشراح فلا نظير بذكرهم
ولين استعاضني بالون او البالموحدة لا عبادة اي عما يخاف
وهذا حال المحب مع محبوبه وفي رواية زيادة واذا استتممت
بضرة وفي هذا الوعد المحقق المؤكد بالقسمة ايدان بان من تقرب
بما مر لا يرد دعاؤه وبان الكل يطلب منهم الدعاء غيرهم خلافا
لمن زعم ان الاولي تركه رضى بما سبق عن اختيار الحق وكفاه
ردا عليه بضم الكسب والسنة بطلب الدعاء من زيد
فضله والحث عليه وهي كثيرة شهيرة وقد سال الانبياء
عليهم الصلوة والسلام العافية والرزق والولد وما فيه من

اظهار الذلة والاقتدار الى الله تعالى وكونه صلى الله عليه وسلم لم يامر
احدا بتركه وانما الذي امر به الصبر وهو لا يبي في الدعاء وقد
دعا ايوب صلى الله عليه وسلم بكشف ضره مع قوله تعالى في حقه
انا وجدناه صابرا نعم الصبر انه اواب وكان كثير من السلف
مجا في الدعوة ومع ذلك صبروا على البلاء منهم سعد بن ابى
وقاص رضي الله تعالى عنه ولما عي قبل له لودعوت الله سبحانه
وتعالى فقال فضا الله سبحانه وتعالى احب الى من بصرى وقيل
لمن ابتلى بالجزام وهو يعرف الاسم الاعظم لودعوت الله تعالى
فقال هو الذي ابتلاني وانا اكره ان اردته وقيل ذلك لابراهيم
وانا التيمي وهو في سجن الحجاج فقال اكره ان ادعوه ان يفرج عني
ما لي فيه اجر وصبر سعيد بن جبير على اذى الحجاج حتى قتله
مع انه كان مجاب الدعوة وقد لا يجاب الولي الى سواه لعلم الله
سبحانه وتعالى ان الخير له في غيره مع تقويته له خيرا منه
اما في الدنيا والاحرة ومتر حبر ان من عبادى المؤمنين من يريد
بابا من العبادة فاكفه عنه لا يدخله عجب فيفسده **رواه البخاري**
لكنه بزيادة بعد لا عبادة وانما تزودت عن شئ انا فاعلم تردى
عن نفس المؤمن بكرة الموت وانا اكره مساندة والتكلم في بعض
رواية غير مقبول وروى من وجوه اخر سبقت الاشارة اليها
لكن لا تخلو كلها من مقال نعم له طريق اسنادها جيد لكنه عزيز
جد وهي انه صلى الله عليه وسلم قال ان الله سبحانه وتعالى اوحى الى
يا ابا المرسلين ويا ابا المنذرين انذر قومك ان يدخلوا بيوتا من

بيوتى

بيوتى ولا حد عندهم مظلمة فاني العنة مادام قائما بين يدي يصلى
حتى يودى تلك الظلمة الى اهلها فاكون سمعة الذي يسمع
به واكون بصره الذي يبصر به ويكون من اوليا واصفياى
ويكون جارى مع البيبين والصديقين والشهداء في الجنة
قال ابن الصلاح وليس التردد هنا حقيقة المعروفة بل
انه يفعل به كغير المتردد الكاره اى فهو لمحبة له بكرة مساندة
بالموت لانه اعظم الام الدنيا الا على قليلين وان كان لا يدرى
منه كافي رواية لما سبق من محنوم قضاه وقدره ان كل نفس
ذايقة الموت وفيه استعارياته لا يفعل ذلك به مريد الهانة
بل رفعته اذ هو طريق الى انتقاله الى دار الكرامة والنعيم وهذا
الحديث اصل في السلوك الى الله سبحانه وتعالى والوصول الى محبة
ومعرفة وطريقة اذ المفروضات اما باطن كالايمان او ظاهر
كالاسلام او مركب بينهما وهو الاحسان فيهما كما مر والاحسان
هو المنقن لمقامات السالكين كالنكول والزهد والاخلاص والتوبة
والمراقبة ونحوها وهو كثير فيجمع هذا الحديث للحقيقة والشرعية
الحديث التاسع والثلاثون عن ابن عباس رضي الله تعالى
عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله
تجاوز من جاوزه اذا اعتداه وعبر عليه وهو هنا بمعنى ترك او رفع
الى اى لا جلى عن امنى الخطا يجتهد عن حكمه او عن امته او عنهما
جميعا وهذا هو الا شبه اذ لا مرجح لاحدهما فابقي الحديث
على تناوئها وتخصيصه بالثاني يحتاج له ليد كما ياتي ولا ينافي

ما قلناه ضمان نحو المخطئ للاموال والديارات ووجوب الاعادة على من
صلى محدثا او بجس مثالا ناسيا واثم الماكرا على القتل لان ذلك خرج
عن حكر هذا الحديث ليريد اخر منفصل فابقي على تناوله للامرين
وفيما عدا ما خرج ليريد هنا والمراد بالخطا هنا ضد العمد وهو ان
يقصد بفعله شيئا فيصادف غير ما قصد لا ضد الصواب خلافا
لمن زعمه لان تكرر المعصية يسمى خطا بالمعنى الثاني وهو غير ممكن
الارادة هنا ولقظه يمد ويقصر ويطلق على الذنب ايضا من
خطا وخطا بمعنى على ما قاله ابو عبيد وقال غيره المخطئ من
اراد الصواب فصار الى غيره والمخاطي من يمد ما لا يثبت وفي
رواية ان السجانة ونفاني تجاوز لامتنى عن الخطا وهي اظهر
اذ لا يحتاج فيها الى تضمين تجاوز لغيره بخلاف الاولى كما تقرر
والنسيان بكسر النون وهو ضد الذكر والحفظ وقد يطلق
على التذك من حيث هو ومنه شوالله فنسيهم ولا تنسوا
الفضل بدينكم **وما استكروا عليه** من اكرهته على كذا اذا حملته
عليه ففروا لكره بالضم المشقة وبالفتح الاكراه وقال الكسائي
هما لغتان **حديث حسن رواه ابن ماجه والبيهقي وغيرهما**
كابن حبان في صحيحه والدارقطني باسناد صحيح بل كل رجاله صحيح
بهم في الصحيحين ومن ثم قال الحاكم صحيح على شرطهما لكن اعدل
بالارسال ومن انكر وصله احمد وابو حاتم الرازي بل قل وصله
موضوع وحكي البيهقي عن محمد بن نصر المروزي انه قال
ليس لهذا الحديث اسناد صحيح به وكل ذلك مردود للقاعدة

المشهور

المشهوره انه اذا انفار من وصل وارسال فالحكم الاول لان مع صا^{حه}
زيادة علم وعلى الترتل فقد روى مرفوعا عن وجوه اخرى فيسب
بمجموعها انه حسن فلذا قال المصنف انه حسن وهو عام النفع لوقوع
الثلاثة في سائر ابواب الفقه عظيم الوقع يصلح ان يسمى بنصف
الشريعة لان فعل الانسان الشامل لقوله اما ان يصدر عن
قصد واختيار وهو الخطا او النسيان او الاكراه وقد علم من هذا
الحديث مرجحا ان هذا القسم معفو عنه ومغفوما ان الاول
مواخذه فهو نصف الشريعة باعتبار منطوقه وكلها باعتبار
مع مفهومه ثم المعفو عن ذلك هو مقتضى الحكمة والنظر مع انه
سجانه وتعالى لو واخذه لكان عادلا وذلك لان فدية التكليف
وغايته تمييز الطابع من المعاصي ليهلك من هلك عن بينة
ويحيى من حي عن بينة وكل من الطاعة والمعصية ثم اما الاولان
فقطا هو واما الثالثة فلان القصد لما كرهه لانه اذ هو كالا
ومن ثم ذهب اكثر الاصوليين الى عدم تكليفهم فعلم ان في هذا
الحديث دليل لا يظهر قوله الشافعي رضي الله تعالى عنه ان
الناسي للمملوك عليه ولو بطلاق او عتاق واجاهذه لا يجتنبان
لكن لا تنحل اليمين على الاصح لانا اذا لم نحسنه لم نجعل يمينه متساوية
لما وجد اذ لو تناولته تحت كالموقال لا افعله جاهلا ولا ناسيا
وقلا ما لك بجنتان لان المرفوع انما هو اثم الخطا والنسيان
لاذاتهما وهو نقدير يحتاج ليدل وان من تكلم في صلاحه كلاما
قليلا ناسيا او اكل ولو كثيرا في صومه او جامع فيه او في نسكه

لا شئ عليه والفرق ان الصلاة طهائية تذكره دون الصوم
فكان الاكثر مع النسيان عذرا فيه دونها وفيه دليل لما عليه
جمهور العلماء ان جميع اقوال المكرة لقولا يترتب عليها مقتضاها سواء
العقود والفسوخ وغيرها والاصح عندنا كما جمهور ان المكرة لا يجت
ايضا واستدل له الشافعي فقال قال الله جل ثناؤه الا من اكره وقلبه
مطمئن بالايمان والكفر احكام فلما وضع الله الاثم سقطت احكام
الاكراه عن القول كله لان الاعطارد اسقط عن الناس سقط
ما هو الاصح منه ثم استدلل بهذا الحديث واسند عن عابثة
رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
لا طلاق ولا اعتاق في اطلاق اي اكراه وهو مذهب عمر وابنه
وابن الزبير رضي الله تعالى عنهم وتزوج ثابت ابن الاحنف
ام ولد لعبد الرحمن ابن زيد بن الخطاب فأكراه بالسياط والتعويث
على طلاقها في خلافة ابن الزبير فقال له بن عمر لم تطلق عليك
ارجع الى اهلك وكان ابن الزبير بمكة وكتب له الى عامر
على المدينة وهو جابر بن الاسود ان يرد اليه زوجته وان يبا
عبد الرحمن مولاها المذكور فجهزتها له صفيية زوجة عبد الله
ابن عمر وحضر عبد الله عرسه وقال ابو حنيفة وما لك رضي
الله تعالى عنها بجنت المكرة لان صورة المخلوق عليه قد وجدت
والكفارة لا تسقط بالا عذار الا ترى انه يلزمه ان يجت نفسه
ومن ذلك نلزمه الكفارة وجوابه ان القابل بوجود صورة المخلوق
عليه لم يقع عليه دليل بل قام الدليل على انه يخص منه وجودها

250 مع خطا او نسيان او اكراه وكون الكفارة لا تسقط بالا عذار
لا ينافي ما ذكرناه لان من لزمه الحنت له مندوحة عنه من غير
اذا بد في يلحقه فلم يسم مكرها حتى يرتفع عنه وجوبها
بخلاف المكرة ويدل لما ذكرناه انه لو حلف مكرها لا يتقصد بميمنه
فكذا اذا فعل المخلوف عليه مكرها فقد اثر الاكراه في احد وجوب
الكفارة وهو ان الاكراه لو قارن كلمة الكفر لم يتعلق بها حكم فكذا
اذا قارن سبب الكفارة وما نقل عن مالك ينافي ما حكى عنه
انه ضرب سبعين سوطا على ان يفتي بالعتاد يمين المكرة فلم
يفعل الا ان يجاب بانه يرى ان الاكراه يورث في الاعتقاد دون
الحنث وهو ما يدل عليه كلام بعضهم واعلم انهم اجمعوا على ان من
أكراه على الكفر لزمه الاتيان بالمعاريض وما يوجب كفرة ما لم يكره
على الصريح بخصوصه بشرط طمأنينة القلب على الايمان غير
معتقد لما يقول ولو صبر حتى قتل كان افضل قال بعض ائمتنا
ولا يتصور الاكراه على الجماع لانه يتعلق بالشهوة والاصح
نظوره لانها عند مشاهدة اسبابها فورية على الانسان
ولا يباح القتل بالاكراه اجماعا وكذا الزنا وما عداها من
المعاصي يباح به نعم المكرة الذي لا اختيار له بالكلية كمن عمل
كرها وضرب غيره حتى مات او ربطته فرف بها ولا فدية
لها على الامتناع بوجه لا يثبتان اجماعا وكذا لا يجت عند جمهور
العلماء من عمل كرها وادخل محلا حلفه لا يدخل ولا يعارض ما مر
خبر لا تشدكوا بالله شيا وان قطعتم وحرقتم لان المراد النهي

عن الشدك بالقلب والكلام في الاكراه بغير حق امامه فهو غير
مانع من لزوم وما اكره عليه ومن ثمر لولا اكره حرم على الاسلام
صح اسلامه **قَاب** دة لما نزل قوله تعالى وان فبذروا ما في
انفسكم او تخفوه بحاسبكم به الله الاية شق ذلك على الصحابة
فاجماعة منهم للنبي صلى الله عليه وسلم وقالوا كلنا من المل
مالا نطيعن ان احدا لنا لم يجرث نفسه بما لا يجب ان يثبت في قلبه
وان له الدنيا فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم فلعلكم تقولون
كما قالت بنو اسرائيل سمعنا وعصينا فقولوا سمعنا واطعنا
فقالوا ذلك فلما دلت بها السنتهم واطعنا انت اليها نفوسهم انزل
الله سبحانه وتعالى بعد عام الفرج والرحمة بقوله جل ثناؤه نسبح
لذلك من الرسول بما انزل اليه من ربه الى اخر السورة فلما قالوا ربنا
لا تقاخذنا ان نسينا او اخطانا قال قد فعلت وكذا في كل ما بعدها
الى ما لا طاقة لنا به ومرت عن بعضهم انه لا يؤمن بهذه الثلاثة
لان الله سبحانه وتعالى قال قد فعلت بل عندنا غفر لنا الى اخر السورة
والاصح انه يؤمن **قَاب** دة اخرى زعم الشيعة ويوهم قبحهم
الله ان مبايعة علي بابكر صلى الله عنهما لما كانت تقية واستدلوا
على التقية بقوله تعالى الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان وقوله
تعالى الا ان تتقوا منهم تقاة وقرى تقية وحدث انه صلى الله
عليه وسلم استاذن عليه رجل فقال بييس اخو العشيرة فلما
دخل الان له القول فحك اليه فسئل عن ذلك فقال ان شرد
الناس من اكرمهم الناس اتقا شرة وجوابه انه لا مبايعة باثبات

التقية

التقية في غير محل النزاع وانما كراه العلماء لفظها لكونها من مستندات
الشيعة والافعال لم يطبق على استغماطها وبعضهم يسميها مودة
وبعضهم مصانعة وبعضهم عقلا مقشيا وعليها ادله الشرع
السابقة وغيرها وانما النزاع في اثباتها لعلها وحاشاه الله منها
كما بينت ذلك وبسطت الكلام عليه في مواضع عديدة في كتابي
الصواعق المحرقة لاحوان والضلال والابتداء والزندقة فانظر
ذلك منهم فانه ميمر وقدم ح جمع من اكارا اهل البيت بنفيها
عن علي كرم الله وجهه كما بينته ثم واطلت الكلام فيه ايضا
الحديث الاربعون عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنكبى هو يفتح
الميم وكسر الكاف جمع العضد والكنت و يروى بالافراد والتثنية
وفيه من المعالم او الوعظ بعض اعصا المتعلم او المو عوط
عند التعلم او الوعظ ونظيره قول ابن مسعود رضي الله تعالى
عنه علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد كفي يمين
كفيه وحكمة ذلك ما فيه من التانييس والتنبية والتذكير
اذ يحال عادة ان ينسى من فعل معه ذلك ما يقال له معه وهذا
لا يفعل غالبا الا مع من يميل اليه الفاعل فقيه دليل على محبته
صلى الله عليه وسلم لها فقال كن في الدنيا كأنك غريب او عابر
سبيل زاد الترمذي وعد نفسك من اهل القبور واحمدوا السائ
اوله اعد الله كأنك تراه وكفى في الدنيا الى اخره ثم هذا الحديث
اصل عظيم في قصر الامر في الدنيا وان المؤمن لا ينبغي ان يتجزها

وطنا ومسكننا بل ينبغي له ان يكون على جناح سفرت هي جهازه ^{حلي}
وقد اتفقت على ذلك وصايا الانبياء واتباعهم عليهم الصلاة والسلام
وفيه الابتداء بالنصيحة والارشاد لمن يطلب ذلك وحرصه صلى
الله عليه وسلم على اصل الامنة لان هذا لا يخص بن عمر بل يعم جميع
الامة والخص على ترك الدنيا والزهد فيها وان لا ياخذ الا مقدار
الضرورة المعينة على الاخرة اذ العزيب المقيم ببلد العزيبه
متوحش لا يحل من يأس به ولا مقصد له الا الخروج عن غربته
الى وطنه من غير ان ينفس احد في مجلس او غيره او يتاثر
بغوليسه لغيره لا يتبع به كذلك عابر السبيل اى المار على الطريق
وهو المسافر اذ لا ارب له الا فيما يبلغه الى وطنه واجتماعه
باهله فلا يتخذ في بعض المراحل مخودا ولا يستأن لعله بقلة
اقامته وانه لو امكنه الطيران فله ولا يعرج على غير سبب
الوصول فمن ثم اوصى صلى الله عليه وسلم بن عمر ان يكون على احد
هذين الحالين بتأثر نفسه منزله عزيب فلا يعلق قلبه ببلد
الغربة بل بوطنه الذي يرجع اليه اذ اقامته انما هي لبعض مونة
جهازه الى الرجوع الى وطنه او منزلة مسافرا ليله ونهاره الى
مقصده فلا همه له الا في تحصيل زاد السفر دون الاستكثار
من امتعة اخرى ومن ثم اوصى صلى الله عليه وسلم جماعة من
الصحابه ان يكون بلاغم في الدنيا كزاد الراكب وذكر لان الانسان
انما وجد ليتمتع بالطاعة فيثاب وبالمعصية فيعاقب انا جعلنا
ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايمهم احسن عملا فهو كعبد ارسله

سيرة

252

سيدة في حاجة فهو اما غريب او عابر سبيل فتشانه ان يبادر
بقضاها ثم يرجع لوطنه فكل هذه الاحوال ينبغي لطالب
الاخرة ان يكون متلبسا بها ليجوز ما اعدة الله سبحانه وتعالى
له من النعيم المقيم في مقعد صدق عند مليك مقتدر وفقنا
الله سبحانه وتعالى لذلك بمنده وكرمه **وكان بن عمر رضي الله تعالى**
عنهما يقول اذا امسيت فلا تنتظر باعمال الليل الصباح واذا
اصبحت فلا تنتظر باعمال الصباح المسالان لكل عملا يخصه
فاذا اخر عنه فانت ولم يستدرك كاله وان شرع قضاءه فطلبت
المبادرة بعمل كل في وقته او المراد اذا امسيت فلا تخذ نفسك
نفسك بالبقا الى الصباح واذا اصبحت فلا تخذ نفسك بالبقا
الى المساء انتظر الموت في كل وقت واجعله نصب عينيك وعقب
به المصنف ما قبله لان ذلك للخص على ترك الدنيا والزهد فيها
وهذا للخص على تقصير الامل فذاك متوقف على هذا لانه المصالح
للعمل والمخبي من افات التراخي والكسل فانه من اطال امله سا
علمه فعلم ان هذا سبب للزهد في الدنيا وقولهم انه هو ارادوا
به ان بينهما تلازما سيرهما كالشي الواحد فهو مجاز والافا حقيقة
ما قلناه فنقص امله زهد ومن اطال امله طمع ورغب وترك
الطاعة وتكاسل عن التوبة ونسي قلبه لئسبانه الاخرة
ومغذ مايتها من الموت وما بعده من الاهوال والمارقة القلب
وصفاوه بذكر ذلك قال تعالى فظلمناهم الامل ففقت قلوبهم
ذرعهم ياكلوا ويمتنعوا ويلهمهم الامل فسوف يعلمون وجاعن ابن

مسعود بنى الله تعالى عنه قال خط النبي صلى الله عليه وسلم خطا مر بيا
 وخط خطا في الوسط وخط خطا خارجا وخط خطوطا صغيرا الى
 هذا الذي في الوسط حوالية فقال هذا الانسان يعنى الخط في
 الوسط وهذا اجله محيط به وذلك امله خارج الخط وقد حال الاجل
 بينه وبين امله وهذه الخطوط الصغيرة الاعراض فان اخطاه هذا
 نسته هذا وان اخطاه هذا نسته هذا وان اخطاه كلها اما به
 اللهم وقال انس رضي الله تعالى عنه خط النبي صلى الله عليه
 وسلم خطوطا فقال هذا الانسان وهذا الامر وهذا الاجل
 فينا هو كذا اذا جاء الخط الاقرب وهو الاجل المحيط به وهذا
 تنبيه منه صلى الله عليه وسلم على تقصير الامر واستشعار الاجل
 خوف بعثة ومن غيب عنه اجله فهو جري بتوقفه وانتظاره خشية
 هجومه عليه في حال غرة وغفلة فيدبغى للعامل ان يحيا هذا امله
 وهو ان ابن ادم محبوب على الامر وورد انه صلى الله عليه
 وسلم قال لا يزال قلب الكبير شابا في حب الدنيا وطول الامر
 وقال ابن عمر رضي رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا اصلي خطا
 فقال ما هذا قلت هذا خط لنا نصلحه فقال ما اري الامر الا اقرب
 من ذلك فلم انظر الامر الا صد كل خير وطول اصل كل شر فان من لا يقدر
 على نفسه ان يعيش غدا لا يسعى لكفايته ولا يهتم لها فيصير
 حراما من رفق الحرص والطمع والذل لابن الدنيا ومن يعذر الله
 يعيش عشر سنين مثلا يصير عبدا لهذه الاوصاف الذميمة
 ولا يكفيه شئ من الدنيا ولا يبلا عينه وبطنه الا التراب كما جاف الحريق



بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد وآله

وخذ

وخذ من صحتك لمريضك اي اغتتم العمل حال الصحة فانه ربما عرض مرض
 مرض مانع منه فتقدم المعاد بغير نراد ومن حيا تنك لو تنك اي اغتتم
 ما تلقى نفعه بعد موتك مادمت حيا فان من مات انقطع عمله
 وفاته امله وحق ندمه وتو الى حزنه وهمه فاستسلف منك
 لك واعلم انه سياتي عليك زمان طويل وانا تحت الارض لا يمكنك
 ان تذكر ان تذكر الله عز وجل فبادر في زمن قوتك وحياتك واغتنم
 فرصة الامكان لعل ان تسلم من العذاب والهلوان وما ذكره بن
 عمر معتقب من معنى الحديث لان العزيب اذا مسى في بلد غربة
 لا ينتظر الصباح واذا اصبح لا ينتظر المساء فكذلك الانسان
 في الدنيا المشبه للعزيب في حاله وامكان حدوث نزله وقد
 ورد معنى هذه الوصية عنه صلى الله عليه وسلم من عدة طرق منها
 خبرنا ان اكرانه صلى الله عليه وسلم قال لرجل وهو يعظه اغتنم
 خمسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغنايتك
 قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك وفي الحديث
 بادروا بالاعمال فتنا كقطع الليل المظلم اي لما صح ثلاث اذا خرجن
 لم ينفع نفسا ايما نهالم تكن امنتم من قبل او كسبت في ايما خيرا
 طلوع الشمس من مغربها والرجال ودابة الارض وروى الترمذي
 ما من ميت يموت الا ندم قالوا وما نذا منه قال ان كان محسنا
 ان لا يكون زاد وان كان مسيئا ان لا يكون استغنى اي تاب
 واصح شانه فلذا ينبغي اغتنام ما بقى من العمر اذ هو لا يقية
 له قال ابن جرير كل يوم يعيشه المؤمن غنمة رواه البخاري

وهو حديث شريف عظيم القدر جليل الفوائد جامع لانواع الخير
وجوامع المواعظ فانظر الى الفاظه ما احسنها واشرفها واعظمها
بركة واجمعها لخصال الخير والحث على الاعمال الصالحة ايام الصحة
والحياة **الحديث الحادي والاربعون عن ابي محمد** ويقال
ابو عبد الرحمن ويقال ابو بصير **عبد الله بن عمرو بن العاصي**
رضي الله تعالى عنهما الفرشي السهمي روى انه صلى الله عليه
وسلم قال فيهما وفي امه نعم البيت عبد الله وابو عبد الله وامر
عبد الله وكان يفضل على ابيه وهو اكبر منه باثني عشر سنة
وقبل باحدى عشر سنة اسلم قبل ابيه وكان غزير العلم مجتهدا
في العبادة وهو اجل العبادة اذ هو من عباد الصحابة وزهادهم
وفضلايهم وعلمائهم ومن اكثرهم رواية قال ابو هريرة رضي الله
تعالى عنه ما من احد اكثر حديثا عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم الا عبد الله بن عمرو فانه كان يكتب وكنت لا اكتب روى
له سبعماية حديث اتفقا على سبعة عشر وانفرد البخاري
بثمانية وسلم بعشرين وروايته اكثر من ذلك كما مر وانما
توعدت الطرق في الرواية عنه فكان ذلك سببا في قلة ما اثر
وصح عنه وقد كان استاذ النبي صلى الله عليه وسلم في الكتابة
عنه في حال الرضا والغضب فاذن له فقال انه حفظ عنه صلى
الله عليه وسلم الف مثل وكان قد قرأ الكتب وكان يصوم النهار
ويقوم الليل ويرعب عن عشيان النساء لانه اياه حتى توفي
بمصر ثم انتقل الى الشام حتى مات يزيد ثم انتقل لملك ومات بها

وفيه

وقيل بالطايف وقيل بالشام وقيل بمصر سنة خمس او سبع او ثمان
وستين عن اثنين وسبعين او تسعين سنة وقد عني اخر عمره
رضي الله تعالى عنه **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم**
لا يوم من احدكم اي ايمانا كاملا حتى يكون هواه بالفساد
ما بهواه اي تحبه نفسه وتميل اليه لتحقيق شهوات النفس
وهو ميلها الى ما يلايمها واعراضها عما ينافرها مع انه كثير ما
يكون عطية في الملايم وسلامتها في المنافر ثم المعروف في استئمانه
اطوى عند الاطلاق انه الميل الى خلاف الحق ومعه ولا تتبع اطوى
فيضلك عن سبيل الله وامان خاف مقام ربه ونهى النفس عن
اطوى وفذيطلق بمعنى مطلق الميل والمحبة فيشمل الميل للحق
وغيره وبمعنى محبة الحق خاصة والانقياد اليه ومعه ما في هذا
الحديث وقوله عائشة رضي الله تعالى عنها لما نزل قوله تعالى تزي
من نشأ منهن وتروى اليك من نشأ للنبي صلى الله عليه وسلم
ما ادى ربك لا يسارع في هواك وقول عمر رضي الله تعالى عنه في
قصة المشاورة في اسارى بدر فترى رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما قال ابو بكر ولم يهوا ما قلت وجمعه اهو او جمع الممدود وهو
ما بين السما والارض وكل مجوف اهو به **تبعنا ما جيت به**
من هذه الشريعة المطهرة الكاملة بان يميل قلبه وطبيعته
اليه كميله المحبوبة النبوية الفريدة على الميل اليها من غير مجاهدة
وتصبر واحتمال مشقة او بعض كراهة ما بل بهواه كما بهوى
المحوبات المستهيات اذ من احب شيئا تبعه هواه ومال عن

عن غيره اليه ومن ثم اثر صلى الله عليه وسلم التعبير بذلك على
 نحو حتى يا نزيك ما جيت به لان المأمور بالشئ قد يفعله امطارا
 وعلم ان الطوى يميل بالانسان بطبعه الى مقتضاة لا يقدر على
 جعله تنبها لما جاء به صلى الله عليه وسلم الاكلضا من مهن **والحديث**
صحيح رويناه في كتاب الحج في اتباع الحج في عقيدة اهل السنة
 لتفنيته ذكر اصول الدين على قواعد اهل الحديث وهو كتاب جيد
 نافع وقدره كالنبييه مرة ونصفا تقريبا ومولفه هو العلامة
 ابو القاسم اسماعيل بن حمد ابن النفيس الحافظ كذا قاله بعضهم
 وخالفه غيره فقال انه ابو الفتح نصر بن ابراهيم المقدسي الفقيه
 الشافعي الزاهد نزل دمشق **باسناد صحيح** قال بعضهم هو كاذب
 وبين ذلك ويؤيده ان الحافظ ابانعيم **اخرجه** في كتاب الاربعين
 التي شرط اوها ان تكون من صحاح الاخبار وحيث لا آثار مما
 اجمع الناقلون على عدالة ناقله واحرجه ائمة اخرون في
 مسانيد كالطبراني وزاد بعده لا يزيغ عنه والحافظ ابانعيم
 ابن عاصم الاصبه في كن اعترض بعضهم نصيحة بقوادح ابداءها
 في سنده حاصلا انه لغرض في اثنين من رجاله وثيق وتخرج
 وتعين وابهم ولا شك ان النفيان مقدم وكذا التوثيق
 من العلم الادري ولا يبعد انه هناك كذلك كيف والبخاري طرج
 له ووثقه اخرون غيره فلذا اثر المصنف هو لا على المخرجين له
 وان كثروا وجاوا ايضا وهو على وجازة واختصاره بجميع ما في
 هذه الاربعين وغيرها من دواوين السنة وبيانه انه صلى

255 الله عليه وسلم انما جاء بالحق وصدق المرسلين وهذا الحق
 ان فسر بالدين شمل الايمان والاسلام والنصح لله ورسوله صلى
 الله عليه وسلم وكتابه ولائمة المسلمين وعامتهم والاستقامة
 وهذه امور جامعة لا يبقى بعدها الاتقا صيلا او بالتقوى
 فهي مشتتة على ما ذكر ايضا فاذا كان كذلك كان هوى الانسان
 تنبها لما جاء به صلى الله عليه وسلم من الدين والتقوى وعلم من
 الحديث ان من كان هواه تابع لما جاء به صلى الله عليه وسلم كان
 مومنا كاملا وصده وهو من اعرض عن جميع ما جاء به صلى الله عليه
 وسلم ومنه الايمان من الكافر واما من اتبع البعض فان كان
 ما تبعه اصل الدين وهو الايمان وترك ما سواه فهو كالفاسق
 وعكسه المنافق واستمارة من قوله تعالى فان وربك لا يؤمنون
 حتى يحكموك فيما شجر بينهم الا به اذ فيها غاية التقليم لحقه صلى
 الله عليه وسلم والتاديب معه وجوب محبة واتباعه فيما
 يامره من غير توقف ولا تعلل ومن ثم لم يكنف بالتحكيم بل عقبه
 بتم لا يجرد والخ ولم يكنف بهذا ايضا بل زاد فيه فاقى بالمصدر
 الراجع لاحتمال التجوز فقال نسليما وهذا التسليم تكون
 النفس مطيعة لحكمة منشرة به لا توقف عندها فيه
 بوجه وسبب نروها من تقدم ذكره ممن اراد التحاكم الى الطاعة
 كما يقتضيه السياق او قتلهم من لم يرض بحكم النبي صلى الله
 عليه وسلم وطلب منه ان يرد الى عمر فعتب النبي صلى الله
 عليه وسلم وطلب منه ان يرد الى عمر في قتله مومنا فترت

تبرئة له رضى الله تعالى عنه وتخاصم الزبير رضى الله تعالى
عنه وانصارى وزعماءه حاطب ابن ابي بلنتة البدرى هو
خصمه وهم فى ما قام صلى الله عليه وسلم الزبير بسقى ارضه
ثم تشرجه الى ارض خصمه لكونه اعنى الزبير اعلى واقرب
الى مجمع السيل ومن كان كذلك يستحق الشرب وجلس لما
الى ان يبلغ الكعبين ثم يسرحه لمن تحته وهكذا قال الانصارى
بارسول الله ان كان ابن عمك فتلون وجه رسول الله صلى
الله عليه وسلم ثم امر الزبير بان يجلس الماحنى يبلغ الجذر
بضم الجيم فسكون وفى رواية اخرى يبلغ الكعبين والروايتان
متقاربتان ثم بارسالة خصمه فاستوفى رسول الله صلى الله عليه
وسلم لما اغضبه ذلك الرجل بذلك الذى نسبته به الى الجور
للزبير حقه بعد ان كان اول امره بالمسامحة بترك بعض حقه
فنزلت تلك الآية رد على ذلك الرجل وامثاله فانه اما مناق
اذ لا يصدر مثله ذلك من مسلم او مسلم لكن صدر ذلك منه
بادرة نفس وزلة شيطان كما اتفق لاصحاب الافك كحسان
ومسطح ولم يقتله صلى الله عليه وسلم لعظيم عليه وصغره وخشية
من تغير غيره ولزوال هذين بوفاته صلى الله عليه وسلم وجب
قتل من صدر منه نحو ذلك ما لم يبت عندنا ومطلقا عند مالك
وجماعة ونظيره قول اخر فى قسمة قيمه صلى الله عليه وسلم
انها لقسمة ما اراد بها وجبر الله فبلغه صلى الله عليه وسلم فغضب
ثم قال برحم الله اخي موسى لقد اودى باكثر من هذا فغضب وفيه

تفسير

256 فضيلة الصبر وفنايله كثيرة منها انه تعالى جعل فى مطلق الاعمال
الحسنة بعشرة والصدقة بسبعماية مع المضاعفة عليها لمن
يشاء الله تعالى وجعل جزا الصابرين بغير حساب ومرد ذلك
قريبا وسبب تمييزه بذلك ما فيه من مجاهدة النفس وتضييق
عن شهواتها مع كونها جبلت عن الانتقام من اذائها ومن ثم
شق عليه صلى الله عليه وسلم ما نسبته اليه هذا ان كان سكون
ذلك منه علمه لعظيم جزا الصبر وورد انه يصف الايمان والله
لا عطا خبر ولا اوسع منه ويوافق حديث الباب ايضا قوله
صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده لا يؤمن احدكم حتى
اكون احب اليه من نفسه وولده واهله والناس اجمعين
رواه الشيخان واستفيد منه توقف الايمان على تقدر
محبة صلى الله عليه وسلم على محبة جميع الخلايق ومحبة
لمحبة مرسله والمحبة الصحيحة تقتضى المسابقة والمواقة
فى محبة ما يجب وكراهة ما يكره وكلا هذين من جوامع كلمة صلى
الله عليه وسلم اما الاول فلما روى شرحه واما الثانى فلانه
جمع فيه اقسام المحبة الثلاثة محبة الاجال لمحبة الوالد
والشفقة لمحبة الولد والاستحسان والمشاكل لمحبة سائر
الناس لمعنى الحديث ان من استكمل الايمان علم ان حقه صلى
الله عليه وسلم اكبر من حق ابيه وامه والناس لانه استغنى
من النار وهدانا من الضلال يؤمن حق نفسه ومن ثم وجب
بذلها دونها ولما قال عمر بارسول الله انت احب الى من كله

شي الا نفسي فقال حتى من نفسك سكت ساعة ثم قال حتى
من نفسي فقال الان يا عمر ولما صدقت محبة الصحابة رضوان
الله تعالى عليهم له صلى الله عليه وسلم وكان هو اهل بيتي
جابه قاتلوا معه اباهم وابنائهم حتى قتل ابو عبيدة ابا لا يذكيه
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونقض ابو بكر رضي الله تعالى
عنه لولده عبد الرحمن رضي الله تعالى عنهما يوم بدر لم يقتله قالوا
على كل مو من ان يجب ما احبه الله سبحانه وتعالى محبة توجب له
الاتيان بما وجب عليه منه فان زادت محبته حتى اني تمندوبه
ايضا كان اكل وان يكره ما يكرهه تعالى كراهة توجب كفه
عما حرم عليه منه فان زادت الكراهة حتى اوجبت الكف عما
كرهه تنزيها كان الفضل وجميع المعاصي انما تنشا من تقدم هو
النفس على محبة الله ورسوله فان لم يستجيبوا لكم فاعلم انما يتبعون
اهواءهم ومن اضل من اتبع هواه بغير هدى من الله وكذلك
البدع انما تنشا من تقديم الهوى على الشرع ولهذا يسمى متخلفا
اهل الهوى **الحديث الثاني والاربعين عن انس رضي**
الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله عليه وسلم يقول
قال الله يا ابن ادم هو ابوالبشر صلى الله عليه وسلم وهو غير
منصرف للعليه ووزن الغيرة اذ وزن ادم اقل ابدلت
فاوه الفاستثقت من اديم الارض او من الادمية حمرة غنبل
الى السواد لافاعل خلا من رعمه والالصرف كماله والعليه وحده
لا تؤثر وليس باعني وقيل اعني لا اشتقاق له وفي الحديث خلق

الله

257 الله ادم من اديم الارض كلها فخرجت ذريته على نحو ذلك فيهم الابيض
والاسود والاحمر والسهل والحزن والطيب والحديث **انك**
مادعوتني بمغفرة ذنوبك كما يدل عليه السياق الاتي اي
مدة دوام دعايك في مصدرية ظرفية وغلط من جعل شرطيه
والحال انك قد **دعوتني** بان ظننت نفسي عليك باجابة
دعايك وقوله اذ الرجاء اميل الخير وقرب وقوعه **غفرت لك**
ذنوبك اي سترتها عليك بعدم العقاب عليها في الآخرة لان الدعاء
مخ العبادة كما ورد وروى اصحاب السنن الاربعة ان الدعاء
هو العبادة ثم تلا وقال ربكم ادعوني استجب لكم وروى الطبراني
من اعطى الدعاء اعطى الاجابة لان الله سبحانه وتعالى يقول ادعوني
استجب لكم وفي حديث اخر ما كان الله ليبتغي علي عبد باب الدعاء
ويعلق عنه باب الاجابة والرجاء يتضمن حسن الظن بالله سبحانه
وتعالى وهو يقول انا عند ظن عبدي بي وعند ذلك تتوحد رحمة
الله سبحانه وتعالى للعبد واذا توجهت لا يتغافل شي لانه وسعت
كل شي **على ما كان منك** من المعاصي وان تكررت **ولا ابالي**
اي لا اكثر بذنوبك ولا استكثرها وان كثرت اذ لا يتغافل
تعالى شي كما في الحديث الصحيح اذا دعا احدكم فليعطر العنبة فان
سبحانه وتعالى لا يتغافل شي ولا يهمل ولا يهمل عليه سبحانه وتعالى
فيما يفعل ولا يعقب حكمه ولا مانع لنقضه ومطايه سبحانه وتعالى
ومعنى قوله لا ابالي بكذا اي لا يشتغل بآلي به وهذا موافق لقوله
تعالى ادعوني استجب لكم الآية وقوله ان الله لا يعجز ان يشرك

به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء لقوله في الحديث القدسي ان
عذون عبدك في فليظن بي ما شاء وفي رواية فلا تظنوا بالله الا
خيرا وورد ان العبد اذا اذنب ثم ندم فقال اي رب اني اذنب
ذنبا ولا يغفر الذنوب الا انت فاعفني قال فيقول الله سبحانه
وتعالى اذنب عبدك ذنبا وعلم ان له ربا يغفر الذنوب ويأخذ
بالذنوب اشهدكم اني قد غفرت له ثم يفعل ذلك ثانية وثالثة
فيقول الله جل جلاله مثل ذلك ثم يقول اعمل ما شئت قد غفرت
لك يعني ما اذنبت واستغفرت وفي ذلك حث الكبد على
الدعاء والمخالفة في ذلك لا يعيابه فان الايات والاحاديث
الكثيرة الشهيرة ترد عليه ولا ينافي ما مر تخلف الاجابة
عن الدعاء كثيرا لان ذلك غالب لا تتغلب بعض شروط الدعاء
او وجود بعض موانعه وقد استوفيت بيانها مع ما يتفق
بها بما لا مزيد على بسطه واستيفائه وتحقيقه في شرح
العباب وغيرها وقد من من نبذة في شرح الحديث العاشر
ومن اعظم شرائط حضور القلب ورجاء الاجابة من الله سبحانه
وتعالى لا تقبل دعاء من قلب غافل وخبير احمد ان هذه
القلوب او عبيد فنعفها او عبي من بعض فاحاسا لم الله سبحانه
وتعالى فاسالوه وانتم موفون بالاجابة فان الله تعالى لا يستجيب
لعبد دعاء من ظهر قلب غافل ولذا يئى العبد ان يقول في دعائه
اللهم اغفر لي ان شئت ولكن ليغزم المسألة فان الله سبحانه وتعالى
لامكره له ونهى ان يستعجل ويستعجل الدعاء لا يستبط الاجابة

وانما

258 وانما جعل ذلك من موانع الاجابة حتى لا يقطع العبد دعاءه وان
ابطات عليه الاجابة لانه سبحانه وتعالى يحب المخلص في الدعاء
واخرج الحاكم في صحيحه لا تجزوا عن الدعاء فانه لن يهلك مع الدعاء
احد ومن اهم ما يسأل مغفرة الذنوب او ما يستلزمها كالنجاة
من اهل النار او دخول الجنة فقد قال صلى الله عليه وسلم
هو لها تدن يدن يعني حول الجنة فقد قال والنجاة من النار ومن
رحمة الله سبحانه وتعالى لعبد هاته يدعوه كحاجة دينية فلا
يستحييها له بل يعوضه خيرا منها صرف سؤ عنه او ادخالها له
في الاخرة او بمغفرة ذنب فقد اخرج احمد والنسائي ما من احد
يدعوا بدعاء الا اتاه الله ما سأل او كف عنه من السيئات ما لم يدع
بانتم او بقطيعة رحم واحمد والحاكم في صحيحه ما من مسلم يدعوا
بدعوة ليس فيها ثم او قطيعة رحم الا اعطاه الله بها احدي
ثلاث اما ان يعجل له دعوته واما ان يدرجها له في الاخرة واما
ان يكشف عنه من السيئات مثلها قالوا اذا انكر قال الله اكبر ورواه
الطبراني وابدل الاخير بقوله او يغفر له بها ذنبا قد سلف
وزاد تعالى ذلك تأكيدا مبالغة في سعة رجا خلقه فيما عده
من مزيد التقصيل والالهام فقال **يا ابن ادم لو بلغت**
ذنوبك عند فرضها اجراما عنان بفتح الميم اي سحاب السما
بان ملأت ما بينهما وبين الارض كافي الرواية الاخرى لو اخطأت
حتى بلغت خطاياكم ما بين السما والارض ثم استغفرتم الله
لعظركم وقيل عنها ما عنك منها اي ظهر اذ ارضت راسك

اليها **ثم استغفرني** اي ثبت توبة الصالحة بان اقلعت عن
المعصية لله سبحانه وتعالى وندمت عليها من حيث كونها معصية
وعزمت على ان لا تعود اليها وردتها ان كانت ظالمة الى اهلها
او تخللت منهم **غفرت لك** وان تكر الدنبا والتوبة منه
مرارا في اليوم الواحد ومن ثم ورد عنه صلى الله عليه وسلم
ما اضرم من استغفراى تاب وان عاد في اليوم سبعين مرة
وانبأ بهذا المثال الذي هو النهاية في الكثرة عن كرمه وفضله
وعفوه ومغفرته لا نهاية لما ولا غاية فذنوب العالم متلاشية
عند حلمه وعفوه اذ لو بلغت ذنوب العبد ما عسى ان تبلغ ثم
استقال منها بالاستغفار وغفرت لانه طلب الاقاله من كرم
والكريم محمد اقاله العثرات وغفر الذلات وقد طلب نفع
من الاستغفار و وعد بالاجابة في اي كثرة من كتابه العزيز
وما ذكرناه من ان المراد بالاستغفار التوبة لا مجرد طهاها ما ذكره
بعضهم وهو الموافق للقواعد بالنسبة للكبار اذ لا يكفرها
الا التوبة بخلاف الصغائر فان لها مكفرات اخر كما جنتاب
الكبار والوصو والصلاة وغيرها فلا يبعد ان يكون الاستغفار
مكفرا لها ايضا وينبغي ان يحل على ذلك ايضا تقييد بعضهم
جميع ما جاني نصوص الاستغفار المطلقة بما في آية لان عمران
من عدم الاصرار فانه سبحانه وتعالى وعد فيها المغفرة لمن استغفره
من ذنوبه ولم يصبر على ما فعل قال فتخل نصوص الاستغفار
المطلقة كلها على هذا المقيد انتهى نعم نحو استغفر الله اللهم اغفر لي

في غفر

259 من غير توبة د عافله حكمه من انه قد يجاب تارة وقد لا يجاب
اخرى لان الاصرار قد يمنع الاجابة كما افاده مفهوم آية ال
عمران السابقة واخرج ابن ابي الدنيا المستغفر من الذنوب
وهو مقيم عليه كالمستغفر بربه فيد رفعه منكرو لعله موقوف
على رواية ابن عباس انتهى ويجاب بانه حجة وان فرض انه
موقوف لان مثله لا يقال من قبل الراي وكل موقوف كذلك له حكم
المرفوع واخرج ابن ابي الدنيا مرفوعا بينهما رجل مستلق اذ نظر
الى السماء والى النجوم فقال اي لا اعلم ان لك ربنا خالفا اللهم اغفر
لي تغفر له وبويده خبر الصحيحين ان عبدا اذ ذنب ذنبا فقال
رب اذنبت ذنبا فاغفر لي فقال الله عز وجل علم عبدي ان له
ربا يغفر الذنوب وياخذ به غفرت لعبده ثم مكث ماشيا الله
تعالى ثم اذنب ذنبا اخر فذكر مثل الاول مرتين اخرين
وفي رواية لمسلم انه قال في الثالثة قد غفرت لعبدي فليعد
ماشيا ما دام على هذا الحال كلما اذنب استغفر ولم يصبر
واخرج ابوداود والنزدي ما اصر من استغفروا ان عاد
في اليوم سبعين مرة فلا استغفار التام الكامل المسبب
عنده المغفرة هو ما قارن عدم الاصرار لانه حينئذ توبه نصح
وامامع الاصرار فهو مجرد عما كمر ومن قال انه توبة الكذابين
مراده انه ليس بتوبة حقيقة خلافا لما يعتقده العامة
لاستحالة التوبة مع الاصرار على ان من قال استغفر الله
وانتوب اليه وهو مصر بقلبه على المعصية كاذب اثم لانه اخبر

انه تائب وليس حاله كذلك فان قال ذلك وهو غير مصر بان اقلع
بقلبه عن المعصية فقالت طائفة من السلف يكره له ذلك
وبه قال اصحاب ابي حنيفة رحمهم الله تعالى لانه قد يعود الى
الذنب فيكون كاذبا في قوله واتوب اليه واجمهور على ان لا كراهة
في ذلك لان العزم على ان لا يعود الى المعصية واجب عليه
فهو مخير بما عزم عليه في الحال فلا ينافي وقوعه منه في المستقبل
فلا كذب بتقدير الوقوع وفي حديث كفارة المجلس استغفر
الله واتوب اليك واخرج ابوداود انه صلى الله عليه وسلم
قطع انسانا ثم قال له استغفر الله وتب اليه فقال استغفر الله
واتوب اليه فقال اللهم تب عليه بل استجب جمع من السلف
قول ذلك مع زيادة توبة من لا يملك لنفسه ضرا ولا نفعا ولا
موت ولا حياة ولا شورا ولا استغفار الفاظ شهيرة جات في
السنة منها سيد الاستغفار لم يذكره لشهرته كما قال ومنها
استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم واتوب اليه واخرج
ابوداود والترمذي انه من قاله غفر له وان كان قر من الزحف
وهذا ابلغ زاد على من كره واتوب اليه واخرج النسائي عن
ابي هريرة رضي الله تعالى عنهما رايته احدى الاكثر ان يقول استغفر
الله واتوب اليه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم زاد
تعا ذلك تأكيدا ثانيا فقال **يا ابن ادم لو اتيتني بقرب الارض**
بضغ القاف وهو الا شهور وبكسرهما اي بقرب ميثها او بعلتها
وهذا ابلغ مما قبله خلافا لمن فسر بما يروى اتحادها لان قرابا

ملوها

260 ملوها وهو يشمل على ما بينها وبين السماء وعلى طبقها السبع
وفسرنا بالملء وان كان حقيقة في قريب الملى لان ذلك ابلغ
في سعة العفو الدال عليها السياق ثم رايت بعضهم فسره بما
يقتضى انه حقيقة في كل من الملى ومقاربه فان صح ذلك فلا
اشكال **خطايا ثم لغيتني** اي حال كونك **لا تشرك بي شيئا**
لا اعتقادك توحيدي والمصدق برسلي وبما جاوابه **لا تتينك**
بقرايه عبر به للمشاكله والاعذار الله سبحانه وتعالى اعظم واسع
من ذلك **مغفرة** ويراد بها العفو لكن فرق بينهما بان الملى يطلع
عليه احد وهو لما اطلع عليه وهو بالتخكم اشبهه فعلم ان الايمان
شروط في مغفرة ما عدا الشرك لانه الاصل الذي يبنى عليه
قبول الطاعة وعقران المعصية واما مع الشرك فلا اصل
يبنى عليه ذلك وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلنا هباء منثورا
فالسبب الا عظم للمغفرة هو التوحيد فمن فغده فقد فغدها
ومن اتى به ولو وحده بان لم يكن له عمل غيره فقد اتى بما عظم
اسبابا لكنه تحت المشيئة وعلى كل حاله الى الجنة واما من كل
توحيد واخلصه وقام بشرايطه واحكامه فانه يغفر له
ما سلف من ذنوبه ولا يدخل النار الا لثمة العثم فقد اخرج
احمد لا اله الا الله لا نترك ذنبا ولا يسبقها **همل رواه الترمذي**
بقتضيت التوقية وكسر الميم اوضحا واعجام الذال **رحمه الله**
تعالى **وقال حديث حسن صحيح** وفي نسخة حسن وفي اخرى
حسن عريب لا تعرفه الا من هذا الوجه وعلى كل فسنده لا بأس به

وقد اخرجهما احمد وابوعوانه ايضا في مسنده الصحيح من حديث
ابن ذر والطبراني عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ورفقه
في بعض الطرق لا يوثقان مع الرفع زيادة علم وفيه بشارة عظيمة
وما لا يحصى من انواع الفضل والامتنان وهو نظير الحديث
الحسن الصحيح ايضا والله الله افرح بتوبة عبده المؤمن من
احدكم بفالتة لو وجدها والحديث الحسن لولا انكم تذبذبون
وتستغفرون لخلق الله خلقا يذبذبون ويستغفرون فيغفروهم
وفي التنزيل ان الله يغفر الذنوب جميعا اي الا الشرك للابية
السابقة وهذا الحديث على عمومته لان الذنب اما شرك فيغفر
بالاستغفار منه وهو الايمان او غيره فيغفر بالتوبة وكذا
سواء المعفرة بخوار الله اعظم في او استغفر الله لانه خبر في
معنى الطلب واعلم ان المصنف رحمه الله تعالى وشكر سعيه
صدر في الخطبة بان ياتي باربعين حديثا وقد زاد عليها اثنتين
فراخيها وكانما اعجابه وهما جديان بذلك فناسب الختم
بهما لان اولهما من باب الوعظ بمخالفة الهوى ومتابعة الشرع
وهذا جامع بجميع ما في هذه الاربعين وسائر دوو من السنة
بل ولما في الكتاب العزيز ايضا كما مر وثانيتها ترغيب في الدعاء
والرجاء والاستغفار من الذنوب والطبع في رحمة الله علام
الغيوب نسأل الله سبحانه وتعالى المنان بفضله ان يرحمنا برحمته
الخاصة والعامة وان ينجبنا من احوال الحاقة والطامة
وان يمن علينا بتوفيقه واهداية الى سوا طريقة وتوسل

اليوم

اليه به وباسمه الاعظم وبكل اسم هو له استاثرة في علم غيبه او غله لاحد
من خلقه وبشرف كهنه المنزلة وانبيائه ورسله وبجائهم وفضلهم محمد
صلوات الله عليه وسلم وملايكة المقربين ان يحتم لنا بالحسن وان يبلغنا
من فضله المقام الافرغ الاسنى وان يوفقنا من القول والعمل لما يحبه
ويرضاه وان يجعل خيرا اعمالنا خواتمها وخيرا ايامنا يوم لقاءه ولما يقربنا
لديه ولا يجلنا بين يديه انه الجواد الكريم الروح الرحيم واحمد لله
الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله ياربنا لك الحمد حمدا
بواقى نعمك ويكافى مزيدك كما لا ينبغي مجازل وجهك وعظيم سلطانك
سبحانك لا تحصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك والصلاة والسلام
على اشرف مخلوقاتك وعين احضايك محمد اصدى الله عليه وسلم خاتم
انبيائك ورسلك الشريف النقي الذي صاحب الشريعة العظمى
والشفاعة الكبرى صاحب الحوض المورود والشفاعة العظيمة في اليوم المورود
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى اله وصحبه وجميعه وجزبه كما تحب وترضى عدد معلوماك
ومرادك كل تلك ورثة عرشك كما ذكرك وذكره الزاكرون وعقل عن ذكرك
وذكره العاقلون دعواهم فيك بحاجتك اللهم وحيتم فيها سلام وكان الفراغ من

من كتابه يوم الاثنين المبارك

اخو حمادى الاحز قبيلى الظاهر

من شهر ربيع الحنة

وتماين والفا على

يد الفقير منصور

السند وحى

عمر الله له

والله له

وعليه السلام

امين